

الملحق الثاني:

# حلية المسامع بشرح نظم الجامع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمْدُ لله الكريم الهادي	بفضله من شا من العباد
ثم صلاته مع السلام	على الهدى وآله الأعلام
وصحبه ومن من العباد	قد اقتفاه أبد الآباد
هذا وقصدي نظم جامع خليل	مع بعض تقريظ المسامع الجليل

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أفضل المرسلين سيدنا ومولانا محمد الصادق الأمين، وعلى آله وصحابه أجمعين. ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد فيقول الفقير إلى ربه الكريم، أسير ذنبه محمد الحسن بن أحمد الخديم. الشمشوي اليعقوبي الجوادي: إني قد كنت في حادثة السن نظمت الجامع لأبي المودة خليل مع ضم فوائد من شرح التاودي له ووضعت شرحا على النظم سميته "تحفة المجامع بشرح نظم الجامع" أكثره من شرح التاودي، وربما نقلت من شرح جسوس على تصوف ابن عاشر ومن شرحي سيدي زروق وابن ناجي للرسالة ومن حاشية العدوي على كفاية الطالب الرباني، ومن حاشية ابن حمدون على ميارة. إلى غيرها من الكتب.. ثم إنه سنح لي الآن أن أضع على النظم تعليقا يتضمن بعض ذلك الشرح مع إفادة علم غزير، وزيادة إيضاح وتحرير، بعزو ذلك غالبا لقائله وأعبر بالأصل عن الجامع وشرحه، وقد سميته "حلية المسامع بشرح نظم الجامع" والله المستعان. وعليه التكلان، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

(الحمد لله الكريم الهادي بفضله من شا من العباد) ﴿والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾.

(ثم صلاته مع السلام على الهدى) أي المرشد من أسمائه صلى الله عليه وسلم، جعل هو نفس الهدى مبالغة (وآله الأعلام وصحبه ومن من العباد قد اقتفاه أبد الآباد) جمع أبد: الدهر كسبب وأسباب (هذا وقصدي) أي مقصودي (نظم جامع) أبي المودة سيدي (خليل) المشتمل على كثير من الفوائد والآداب قال التاودي ووددنا أن لو كان الشيخ رحمه الله تعالى وصله بمختصره كما سلكه ابن شأس في

وربما أترك بعض الجامع أو عنه أعدل لوجه لامع  
جعله الإله خالصاً له ونافعاً لي ولمن حصله

جواهره فيعم النفع به كما عم بالأصل، ويكون في تلك المسائل عليه المعول؛ لكنه تبع ابن الحاجب إذ جعله مستقلاً (مع) نظم (بعض) شرحه المسمى بـ (تقريط المسامع) بشرح كتاب الجامع (الجليل) للعلامة عبد الله التاودي بن الطالب بن سودة (وربما أترك بعض الجامع) للاختصار أو لقلة أهميته عندي فلم أعقد نشره (أو عنه) أي عن بعضه (أعدل لوجه لامع) أي ظاهر فآتي بأوضح أو أصح أو أشمل أو أوجز تبعاً لشارحه.

قال القاضي أبو بكر: وأول من اخترع بالتصنيف كتاب الجامع الإمام مالك رضي الله تعالى عنه لمسائل مفردة شذت عن أبواب الفقه ولم يتفق نظمها فيه، وقال في الذخيرة: هذا الكتاب يختص بمذهب مالك لا يوجد في تصنيف غيره من المذاهب وهو من محاسن التصنيف لأنه تقع فيه مسائل لا يناسب وضعها في ربع من أرباع الفقه أعني العبادات والمعاملات والأقضية والجنايات فجمعها المالكية في تصانيفها وسموها بالجامع أي جامع الأشتات من المسائل التي لا تناسب غيره من الكتب، وهي ثلاثة أجناس: ما يتعلق بالعقيدة، وما يتعلق بالأقوال، وما يتعلق بالأفعال وهو الأفعال والتروك بجميع الجوارح.. قال في الجواهر: ودخل في الأفعال أفعال القلوب وأمورات كالإخلاص واليقين والتقوى والرضى والصبر، وشبه ذلك، ومنهيات كالغل والحسد والحقد والبغى إلى غير ذلك، ويأتي ذلك كله إن شاء الله تعالى.

(جعله الإله) عملاً (خالصاً له) تعالى (ونافعاً لي ولمن حصله) آمين.

هذا وقد افتتح الشيخ كتاب الجامع بالبسملة لما رواه الخطيب «كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أبتراً» وقال في شمس المعارف: أوحى الله إلى عيسى أن اجعل البسملة في قراءتك وفي أول كل عمل يبارك لك فيه، وعن سهل ابن عبد الله: ما بينها وبين الاسم الأعظم إلا ما بين سواد العين وبياضها.

ثم ثنى الشيخ بعد البسملة بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لأن فيها امتثال الأمر واغتنام الأجر وطيب الذكر تجب مرة في العمر ويتأكد الإكثار منها على حسب

اعلم حباننا ربنا السعادة  
 وأن ربح العمر أيضا هية  
 شعار أهل الكرم النهج القويم  
 لكن ذلك الطريق وعمر  
 أن ثمرة العلم هي العبادة  
 وقصد أهل المهمة العلية  
 إلى السعادة وجنة النعيم  
 وهو طويل عقبات تعبر

المهمة والقدرة.. ثم بعد هذا قال: اعلم رحمك الله وأسعدنا وإياك بطاعته أن العبادة  
 ثمرة العلم الخ. وقد ابتدأت عقد نثره من هنا فقلت: (اعلم) لا شك أن كل مؤلف  
 يقصد الإعلام بما يليق به لكن أراد تنبيه السامع ليتلقى ما يرد عليه بكل السامع (حباننا  
 ربنا) بفضل وكرمه (السعادة): النجاة والفوز خلاف الشقاوة سعد كعند وعني فهو  
 سعيد ومسعود وأسعده الله فهو مسعود ولا يقال مسعد وأسعده: أعانه (أن ثمرة العلم  
 هي العبادة) فهي جناته وما يراد منه كما أن الأشجار المقصود منها هو الثمار وإن كان  
 مع ذلك فيها بهجة وحسن منظر.. قال:

إذا لم يكن فيكن ظل ولا جنى فابعدكن الله من شيرات.

وقد قال موسى للخضر لما أراد مفارقتة: أوصني. قال: لا تطلب العلم لتحديث به  
 واطلبه للعمل به. قال ادع لي قال يسر الله عليك طاعته. (وأن ربح العمر أيضا هية)  
 إنما الدنيا سوق اجتمع الناس فيه ثم تفرقوا بعد ساعة ما بين رابح وخير.  
 القسطلاني: غاية العلم العمل لأنه ثمرة وفائدة العمر وزاد الآخرة فمن ظفر به سعد  
 ومن فاته خسر.. فإذا العلم أفضل من العمل إذ شرفه بشرف معلومه. والعمل بلا علم  
 لا يسمى عملا بل هو رد وباطل (وقصد) أي وهي مقصود (أهل المهمة العلية) المهمة  
 حالة للقلب وهي قوة إرادة وغلبة انبعاث إلى نيل مقصود ما. وتكون عانية إن تعلقت  
 بمعالي الأمور. وسافلة إن تعلقت بأدانيها.. قال الشاعر:

إذا أعطشتك أكف اللثام      كفتك التناعة شيعا وريا  
 فكن رجلا رجله في الثرى      وهامة همته في الثريا.

وهي أيضا: (شعار أهل الكرم) الطيبين والشعار في الأصل الثوب الذي يلي الجسد  
 ومنه «الناس دثار والأنصار شعار» وهي: (النهج) أي الطريق الواضح (القويم إلى  
 السعادة وجنة النعيم لكن ذلك الطريق) أي طريق العبادة (وعمر): صعب (وهو



صَعْبُ المشَقَّاتِ وفي العوائِقِ	هناك كثرةٌ وفي العلائِقِ
تخفى على سالكه المهالك	دما عليه تختفي المسالك
مع كثرة الأعداء والقطّاع	وقلّة الأشياء والأتباع
والعبدُ معُ ذا ضعفتُ قواه	في الأغلب استماله هواه
وصعبُ الزمانُ والشغلُ كثيرُ	في العمل التقصيرُ والعمرُ قصيرُ

طويل عقبات تعرفو) أي تصيب سالكه (صعب المشقات) قال تعالى: ﴿وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين﴾ الآية. ابن جزي: الضمير عائد على العبادة التي تضمنها الصبر والصلاة، أو على الاستعانة، أو على الصلاة.

(وفي العوائق هناك كثرة) جمع عائق وهو كل ما يعوقك عن خير (وفي العلائق) كثرة أيضاً جمع علاقة كسحابة ما تعلق به الرجل من صناعة وغيرها وما تبلغ به من عيش (تخفى على سالكه المهالك كما عليه تختفي المسالك مع كثرة الأعداء والقطّاع) النفس والهوى والدنيا والشيطان. قال:

إني بليت بأربع يرمونني	بالنبل عن قوس لها توتير
إبليس والدنيا ونفسي والهوى	يا رب أنت على الخلاص قدير.

(وقلة الأشياء والأتباع) عطف تفسير فالأشياء جمع شيعة أتباع الرجل وأنصاره (والعبد مع ذا ضعفت قواه) جمع قوة. قال تعالى: ﴿وخلق الإنسان ضعيفاً﴾ وذلك لكونه (في الأغلب استماله هواه) كما فسر ابن عطية الآية قال الورتجبي: إلا من أيد بنور اليقين فقوته بربه لا بنفسه.

(وصعب الزمان) وأمر الدين متراجع بالنسبة لما كان عليه الصدر الأول. وفي البخاري عن الزبير بن عدي قال أتينا أنس بن مالك فشكونا إليه ما يلقون من الحجاج فقال اصبروا فإنه «لا يأتي عليكم زمان إلا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم» سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم.

وفي الحديث «أنتم في زمن من ترك عشر ما أمر به هلك ويأتي زمان من عمل بعشر ما أمر به نجا» (والشغل كثير) شغلتنا أنفسنا وهوانا (في العمل التقصير) ولا سيما

وبصّر الناقدُ بالأحوال      فاعن بإخلاصك في الأعمال  
ومنتهى العمر قريبٌ والسفرُ      بغد والطاعات أزوانُ النفسِ

من نام ليله وصاحب البطالة والغفلة . وقد كان عمر بن عبد العزيز يتمثل بقول  
القاتل :

نهارك يا مغرورٌ سهوٌ وغفلة      وليلك نوم والردى لك لازم  
وسعيك فيما سوف تكرر غبه      كذلك في الدنيا تعيش البهائم  
يغرك ما يفنى وتفرح بالمنى      كما غر بالذات في النوم حالم.

ولله در القاتل :

حياتك أنفاس تعد فكلما      مضى نفس منها تقضت به جزءا  
فتصبح في نقص وتمسي بمثله      وما لك معقول تحس به الرزءا  
تروح وتغدو غافلا كل ساعة      ويحدوك حاد ما يريد بك الهزءا.

(والعمر قصير) بالنسبة للأمم السابقة ولبعضهم :

العمر أغلَى بضاعه      فاصرفه في الله طاعه  
واربأ بنفسك عن ان      تكون ممن أضاعه.

وقد قال علي رضي الله عنه : بقية عمر المؤمن ما لها ثمن يدرك فيه ما فات ويحيي ما  
أُ مات ونظمه بعضهم فقال :

بقية العمر عندي ما لها ثمن      وإن غدا خير محبوب من الثمن  
يستدرك المرء فيها ما أفات ويحـ      يبي ما أ مات ويمحو السوء بالحسن.

(وبصر الناقد بالأحوال) فمن تعامله بأعمالك لا يخفى عليه شيء من أحوالك  
(فاعن) أي اهتم لذلك (بإخلاصك في الأعمال) مما يبطلها من الرياء والعجب وإلا فهي  
رد . وعليك بالحضور وامتلاء القلب بعظمة الرب جل جلاله وإلا فلا عبرة بالعدد  
جوهرة نفيسة ولا ألف خرزة (و) أيضا الأجل الذي هو (منتهى العمر

لا بدّ منها ومتى فاتت فلا      مردّ فلتكنّ على قدر الفلا  
ولتجتهدْ فيها ففي الحديث «ما      من أحد يموت إلا ندماً»  
لذاك عزّ قاصدو النهج الأسد      وعزّ سالك له ممّن قصد

قريب) لأنه آت لا محالة وكل آت قريب (والسفر بعد والطاعات) هي (أزواد النفر لا بد منها ومتى فاتت فلا مرد) لها: «يقول يا ليتني قدمت لحياتي»، (فلتكن) أزواد الطاعات (على قدر الفلا) جمع فلاة المغازة أي فلتكن على قدر المسافة وبعدها، ولا يصحب المرء إلى قبره ولا ينفعه إلا ما قدم من صالح عمله، وفي الخبر «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني». قال العلماء فائدة هذا الحديث تنبيه العبد على التيقظ للموت والاستعداد له بحسن الطاعة والخروج عن المظالم وقضاء الدين وإثبات الوصية بما له وعليه في الحضر والسفر فإنه لا يدري أين كتبت منيته. انظر ابن زكري.

ولله در القائل:

تزود قرينا من فعالك إنما      قرين الفتى في القبر ما كان يفعل  
ولن يصحب الإنسان من بعد موته      إلى قبره غير الذي كان يعمل  
ألا إنما الإنسان ضيف لأهله      يقيم قليلا عندهم ثم يرحل.

(ولتجتهد فيها) قبل الرحيل (ففي الحديث «ما من أحد يموت إلا ندماً) فإن كان محسناً ندم أن لا يكون ازداد وإن كان مسيئاً ندم أن لا يكون نزع».

وقال عمر لكعب الأحبار يا كعب خوفنا، قال: يا أمير المؤمنين اعمل عمل وجل لو وافيت القيامة بعمل سبعين نبيا لازدريت عملك.

وفي وصية الخضر لموسى عليهما السلام، واستكثر من الحسنات فإنك لا بد تصيب السيئات، واعمل خيراً فإنك لا بد عامل شراً.

(لذاك) المذكور من بعد الشقة وعظم المشقة (عز قاصدو النهج) جمع قاصد والأصل قاصدون فحذفت النون للإضافة (الأسد) أي الأصوب الذي هو طريق الحق الموصل إلى الله تعالى (وعز سالك له) على ما يجب (ممن قصد).

وعزّ من يظفر بالمرغوب      من سألني ذا المنهج المطلوب  
ومن يردّ سلوك طرُق وصله      لجنّة فلينظر الأدلّة  
وذاك الاستدلال إنما يقع      بصنعة على الذي لها صنع  
ليحصل اليقين مما عقله      أن له ربّا ولا شريك له

وعز من يظفر بالمرغوب من سألني ذا المنهج المطلوب) سلوكه لانقطاعه دون المطلوب إلا بتوفيق منه تعالى وإرشاد (ومن يرد سلوك طرق وصله) بالضم يعني وسيلة الجنة (فلينظر الأدلة) جمع دليل وهو ما يمكن التوصل به إلى مطلوب خبري.

(وذاك الاستدلال إنما يقع بصنعة على الذي لها صنع) ولقد أحسن الخريز إذ قال:

والعلم بالمهيمن القهار      بحسب الفكر والاعتبار  
والفكر في بديع مصنوعاته      لا في صفاته ولا في ذاته  
إذ ليس ينتهي لكُنه العظمه      جل الإله ربنا ما أعظمه  
والفكر في عجائب الخليقه      من أفضل الطاعات في الحقيقه  
لأنه به تكون المعرفه      وإنما يخافه من عرفه.

(ليحصل) له (اليقين) فيه إشارة إلى أنه لا بد من اليقين في جميع ما يذكر من العقائد، واليقين: الجزم بالشيء وإزالة الشك عنه.. يقن الأمر كفرح وأيقنه وتيقنه: علمه وتحققه (مما عقله) أي تدبره (أن له رباً) أي مالكا وهو في الأصل بمعنى التربية: تبليغ الشيء إلى كماله شيئاً فشيئاً ثم وصف به للمبالغة كالصوم والعدل وقيل هو نعت من ربه يربه فهو رب كقولك نمّ ينم فهو نم، ثم سمي به المالك: لأنه يحفظ ما يملكه ويربيه (و) ذلك الرب واحد (لا شريك له) قال رويم: أول فرض افترضه الله على خلقه المعرفة لقوله تعالى: ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ قال ابن عباس: ليعرفون.

ولعز الدين في قواعده: لا يجب النظر إلا عند الشك فيما يجب اعتقاده، وقال الغزالي: إذا عرفت أنك محدث والمحدث لا يستغني عن المحدث حصل لك

حيًا عليماً ومريداً وقديراً      ومتكلماً سميعاً وبصيراً  
منزهاً عن الحدوث الذاتي      وعن حدوث سائر الصفات  
مقدساً عن ناقص وآفه      وذو الحدوث لم يزل خلافه  
لم تحوه الأمكن والجهات      ما حلّه الحادث والآفات

البرهان على الإيمان بالله بأقرب طريق: فالمراد بالنظر النظر على طريقة المتقدمين، لا على طريقة المتكلمين فليس بواجب ولا مطلوب، بل هو مذموم وإنما المطالب به كل أحد الدليل العام. وذلك كاستدلال بالأثر على المؤثر كما قال الأعرابي: "البعرة تدل على البعير والروثة تدل على الحمير وأثر الأقدام يدل على المسير.. فسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج وبحار ذات أمواج ألا تدل على اللطيف الخبير؟". وسئل بعضهم عن الله تعالى فقال: إن سألت عن ذاته ف﴿ليس كمثله شيء﴾، وإن سألت عن صفاته ف﴿هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد﴾، وإن سألت عن أسمائه ف﴿هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة﴾ إلى آخر السورة. وإن سألت عن أفعاله ف﴿كل يوم هو في شأن﴾، قيل يغفر ذنبا ويكشف كربا ويبتلي قوما ويعافي آخرين.

(حيا عليماً ومريداً وقديراً ومتكلماً سميعاً وبصيراً) فأما الوجود والحياة والعلم والإرادة والقدرة فلأنها مصححات الفعل؛ إذ لا يمكن عقلاً أن يكون موجدُ شيء إلا وهو متصف بجميعها، فدليلها عقلي لا غير.

وأما الكلام والسمع والبصر فالدليل النقلي فيها أقوى من العقلي، وكذا يجب له تعالى القدم وهو مستلزم للبقاء فإنه لو لم يكن قديماً لكان حادثاً.. فيفتقر إلى محدث فيلزم الدور أو التسلسل وكلاهما باطل، فوجب أن يكون تعالى (منزهاً عن الحدوث الذاتي) أي في ذاته تعالى (وعن حدوث سائر الصفات) من كلام وعلم وإرادة وغيرها (مقدساً عن ناقص وآفه) أي عاهة (وذو الحدوث لم يزل خلافه) فلا يوصف بصفات المحدثين وإن كانت كمالات بالنسبة لهم "يطعم ولا يطعم"، ولا يجوز عليه ما يجوز عليهم من سهو وغفلة "حي قيوم لا تأخذه سنة ولا نوم" لا يشبهه شيء من خلقه ولا يشبهه هو ﴿ليس كمثله شيء﴾ - لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد.

(لم تحوه الأمكن والجهات) ﴿وهو معكم أينما كنتم﴾ وسئل إمام الحرمين هل

وَأَنَّهُ جَلَّ يُرَى فِي الْآخِرَةِ      إِلَيْهِ تَنْظُرُ وَجْوهُ نَاضِرَةٌ  
عَنِ الْمَقَابِلَةِ فِيهَا نَزْهَةٌ      وَنَزْهَةٌ عَنِ الْمَكَانِ وَالْجِهَةِ  
وَالْخَلْفِ فِي جَوَازِهَا دُنْيَاً وَفِي      وَقَوَعِهَا يَقْظَةٌ نَفْسِي قُفْيِ

الباري تعالى في جهة؟ فقال هو متعال عن ذلك، فقليل له ما الدليل على ذلك؟ فقال قوله صلى الله عليه وسلم: «لا تفضلوني على يونس بن متى» قيل له ما وجه ذلك؟ فقال لا أقول حتى يأخذ ضيفي هذا ألف دينار نقضي بها ديني فقام بها رجلان فقال إن يونس بن متى رمى بنفسه في البحر فالتقمه الحوت وصار في قعر البحر في ظلمات ثلاث ونادى لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم حين جلس على الرفرف الأخضر إلى أن سمع صرير الأقلام وناجاء ربه بما ناجاه وأوحى إليه ما أوحى بأقرب من يونس بن متى في بطن الحوت في ظلمات البحر.

(ما حله الحادث والآفات) ولا تكيفه الأوهام والخطرات.

كل ما ترتقي إليه بوهم من جلال وعزة وسناء

فالذي أبدع البدائع أعلى منه سبحان مبدع الأشياء.

ولله در من قال من العلماء العارفين: التوحيد إثبات ذات غير مشبهة للذوات ولا معطلة من الصفات وزاده الواسطي بيانا وقال ليس كذاته ذات ولا كاسمه اسم ولا كفعله فعل ولا كصفته صفة إلا من جهة موافقة اللفظ اللفظ وجلت الذات القديمة أن تكون لها صفة حادثة كما استحال أن تكون للذات المحدثه صفة قديمة.

(و) ليحصل اليقين أيضا (أنه جل يرى في الآخرة) قبل دخول الجنة وبعده (إليه تنظر وجوه ناضرة) قال تعالى: ﴿وَجْوهٌ يُومِئذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾.

(عن المقابلة فيها) أي في الرؤية (نزّهه ونزّهه عن المكان والجهة والخلف في جوازها دنيا) يقظة ونوما وفي الإحياء وغيره عن أحمد بن حنبل قال رأيت رب العزة في المنام ثلاثمائة مرة، فقلت: ما أفضل ما يتقرب به إليك المتقربون؟ قال: كلامي يا أحمد، فقلت يا رب بفهم أو بغير فهم؟ فقال: بفهم وبغير فهم، فدل على أن مذهبه الجواز.

وعن الترمذي الحكيم: رأيت رب العزة في المنام أكثر من ألف مرة كلها أقول يا رب

يُدرك الابصار العلي القهار      ولم يكن تدركه الأبصار  
وإنه الذكر كلام الله جل      ليس بخلق بل قديما لم يزل  
وهو وصف قائم بالذات      خال من الحروف والأصوات

أسأل خاتمة الخير فيقول إن أردت ذلك فقل كل يوم ما بين الصبح والفجر أربعين مرة  
يا حي يا قيوم يا بديع السماوات والأرض يا ذا الجلال والإكرام أسألك أن تحيي  
قلبي بنور معرفتك أبدا سرمدا يا الله يا الله.

وقال عياض: اتفق العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام (وفي وقوعها يقظة) على  
الجواز فيها (نفي قفي) أي اتبع. فقد ذهب الجمهور إلى عدم الوقوع لقوله تعالى: ﴿لَا  
تدركه الأبصار﴾ ولقوله لموسى: ﴿لن تريني﴾ وقوله صلى الله عليه وسلم: «لن يرى  
أحدكم ربه حتى يموت» رواه مسلم.

واختلف الصحابة في وقوعها له صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج، والصحيح نعم،  
ولذا استند القائل بالوقوع.

(يدرك الابصار العلي القهار) وكيف لا يدركها وهو خالقها (ولم يكن) تعالى (تدركه)  
أي تحيط به (الأبصار) جمع بصر وهو حاسة النظر وقد يقال للعين من حيث أنها  
محل.

(وإنه) أي الأمر والشأن (الذكر) أي القرآن (كلام الله جل ليس بخلق) أي مخلوق  
خلافًا للمعتزلة فإنهم أنكروا الكلام النفسي وجعلوه من صفات الأفعال (بل قديما لم  
يزل) ففي حديث أخرجه ابن شاهين في السنة عن أبي الدرداء: «كلام الله غير  
مخلوق ومن قال مخلوق فهو كافر بالله العظيم». ومع قولنا القرآن كلام الله غير مخلوق  
نصفه بأنه مقروء باللسنة مسموع بالآذان محفوظ في الصدور مكتوب في المصاحف ولا  
يلزم حلوله فيها كما أن النار جوهر محرق في الخارج ويذكر ذلك باللسان ويسمع  
بالآذان ويعرف بالقلب ويكتب في الصحيفة ولم تحل النار في شيء من ذلك.

(وهو وصف قائم بالذات) المقدسة (خال من الحروف والأصوات) وكما يطلق القرآن  
على الكلام النفسي الأزلي القائم بذاته تعالى يطلق على اللفظ المنزل على محمد صلى  
الله عليه وسلم للإعجاز بسورة منه كقوله تعالى: ﴿فاقرءوا ما تيسر من القرآن-



وللضريح العالم النحرير  
(قراءة الخلق صفات لهم  
وقوله المقروء من صفاته  
وهو الذي سمعه الكلیم  
ليس له شبه ولا مثال

محـرراً ذا غاية التحریر  
فواجب حدوثها مثلهم  
فواجب قدمه كذاته  
وهو كلام ربنا القديم  
ولا له عن ذاته انتقال

وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له ، ويطلق على المكتوب كحديث «لا يمس القرآن إلا طاهر» وحديث: «لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو» ويطلق على المحفوظ في الصدور كقوله تعالى: ﴿بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم﴾ فـ"هو" عائد على الكتاب وهو بمعنى القرآن، والقديم من ذلك إنما هو المعنى القائم بالذات العلية والبواقي دوال عليه حادثة هـ. وذلك لأن للشيء وجودا في العيان، ووجودا في الأذهان، ووجودا في العبارة، ووجودا في الكتابة، فالكتابة تدل على العبارة وهي على ما في الأذهان وهو على ما في العيان، فحيث يوصف القرآن بما هو من لوازم القديم كما في قولنا القرآن غير مخلوق فالمراد حقيقته الموجودة في الخارج.. أعني المعنى النفسي القائم بالذات العلية، وحيث يوصف بما هو من لوازم المخلوقات والمحدثات يراد به الألفاظ المنطوقة المسموعة كما في قولنا قرأت نصف القرآن أو المخيلة كما في قولنا حفظت القرآن أو الأشكال المنقوشة كما في قولنا يحرم للمحدث مس القرآن. انظر شرح الشيخ الطيب وحاشيته للوزاني.

وقول السبكي: إن القرآن يطلق عليها على الحقيقة لا المجاز أراد الحقيقة الشرعية والعرفية لا العقلية ولا اللغوية كما في الأصل وغيره.

(وللضريح) أبي العباس (العالم النحرير محـرراً ذا غاية التحریر) في تسعة أبيات (قراءة الخلق صفات لهم فواجب حدوثها مثلهم وقوله المقروء من صفاته فواجب قدمه كذاته) فالقرآن إن أريد به الكلام النفسي فغير مخلوق، وإن أريد به الألفاظ فلا نطلق أنه مخلوق إلا في مقام التعليم عند الحاجة إليه.. هذا على مذهب الخلف، وأما السلف فيمنعون أن يقال القرآن مخلوق ولو أريد به اللفظ المنزل للإعجاز حذرا من إيهام مخلوقية المعنى القائم بالذات العلية (وهو الذي سمعه الكلیم) موسى عليه السلام (وهو كلام ربنا القديم ليس له شبه ولا مثال ولا له



وهذه الرسوم والأصوات      دلائل عليه موضوعات  
 كما يدل الذكر والكتاب      عليه جل الملك الوهاب  
 ثم القراءات ذوات غايه      وليس للمقروء من نهايه  
 تستوعب القرآن بالكتاب      وليس للمقروء من إيعاب  
 كما أتى في محكم القرآن      في آخر الكهف وفي لقمان

عن ذاته انتقال) قال في الرسالة: كلم موسى بكلامه الذي هو صفة ذاته لا خلق من خلقه.

السنوسي: وليس معنى ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ أنه ابتداء الكلام له بعد أن كان ساكتاً ولا أنه انقطع كلامه بعدما كلمه تعالى عن ذلك وإنما معناه أنه تعالى بفضله رفع المنع عن موسى وخلق له سمعاً وقواه حتى أدرك به كلامه القديم ثم منعه ورده إلى ما كان قبل سماع كلامه وهذا معنى كلامه لأهل الجنة أيضاً.

(وهذه الرسوم) نقوش الكتابة (والأصوات) العبارات المسموعة (دلائل عليه موضوعات) ولا يلزم من حدوث الدليل حدوث المدلول فإن الحوادث كلها تدل على الصانع القديم وصفاته القديمة (كما يدل الذكر) أي اللفظ (والكتاب) أي الكتابة (عليه) فاسمه تعالى حقيقة في مسماه أي الذات فهو قديم مجاز في اللفظ والكتابة الدالين عليه فهو حادث، كما أن القرآن الحقيقي وهو المعنى القائم بذاته تعالى قديم والمجاز وهو لفظنا وكتبنا حادث (جل الملك الوهاب ثم القراءات ذوات غايه) تنتهي إليها (وليس للمقروء من نهايه تستوعب القرآن بالكتاب وليس للمقروء من إيعاب كما أتى في محكم القرآن في آخر الكهف) ﴿قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي﴾ الآية (وفي لقمان) ﴿ولو أنما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله﴾ الآية.

قال الشيخ الطيب: ثم اعلم أنهم يطلقون أن المعنى القديم مدلول القرآن بمعنى اللفظ المنزل وغيره من الكتب وفي ذلك تسامح والحق كما للعبادي وغيره أن مدلول القرآن بعض متعلقات المعنى القديم وكذا التورية والإنجيل وسائر الكتب السماوية، فالمعنى القديم ليس مدلول القرآن، بل هما دالان اجتماعاً في الدلالة على معاني القرآن،

وَأَنَّهُ لَمْ يَكْ فِي الْعُلُوي  
لَحْظَةً نَاطِرُ أَوْ ادْنَى مَا خَطَرُ  
فَالْخَيْرُ مِنْهُ كُلُّهُ وَالشَّرُّ  
عَلَيْهِ جَلَّ لَمْ تَجِبْ مَثُوبَهُ  
مَنْ الْعَوَالِمَ وَلَا السُّفْلَى  
أَوْ شَيْءٍ إِلَّا بِقَضَاءٍ وَقَدَرُ  
الْإِيمَانُ وَالْكَفَرُ وَنَفْعُ ضَرَرٍ  
لِأَحَدٍ وَلَمْ تَجِبْ عَقُوبَهُ

وزاد المعنى القديم بمدلولات لا تنتهى لأنه متعلق بجميع الواجبات والجاثرات والمستحيلات كالعلم ولذا قال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا﴾ الآية ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ﴾ الآية وكلماته متعلقات كلامه فهي معلوماته وهي غير متناهية، وماء البحر وأقلام الشجر متناهية والمتناهي لا يفي بغير المتناهي قطعاً، قال العبادي: وحينئذ يظهر أن مدلول القرآن غير مدلول الإنجيل وهكذا ضرورة أن المتعلقات المدلولة للقرآن غير المدلولات لغيره فإن فيه من الأحكام ما ليس في غيره. انظر ابن حمدون.

(و) ليحصل اليقين (أنه لم يك في العلوي من العوالم) عالم الملكوت (ولا السفلي) منها وهو عالم الملك (لحظة ناظر أو ادنى ما خطر أو شيء إلا بقضاء وقدر) منه تعالى، وإرادته ومشيئته علم كل شيء قبل كونه.. فجرى على قدره ولا يكون من عباده قول ولا فعل ولا حركة ولا سكون إلا وقد قضاه وسبق به علمه.

ابن جزي: التوحيد نوعان عام وخاص، فالعام: هو عدم الإشراك الجلي وذلك حاصل لجميع المسلمين. والخاص: عدم الإشراك الخفي وهو مقام العارفين وكلاهما داخل تحت قولنا: لا إله إلا الله، فسبب التوحيد الجلي البراهين القائمة عليه وقد تضمنها القرآن المبين، وسبب التوحيد الخفي معرفة قيومية الله تعالى على كل شيء وإحاطة علمه وقدرته وقهره بكل شيء، وأن كل شيء إنما يوجد بإيجاده له وبقي بإمسাকে له فلا موجد في الحقيقة إلا هو ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾.

(فالخير منه كله والنشر الايمان والكفر ونفع ضرر) فكل ما وقع في الوجود واقع بقدرة الله تعالى على حسب ما علم وأراد لا خالق ولا فاعل سواه، والعبد لا يخلق شيئاً خلافاً لمن زل وذل كالمعتزلة؛ إذ قالوا: تعالى الله أن يخلق المعاصي والكفر. (عليه جل لم تجب مثوبه لأحد) ممن أطاع (ولم تجب) عليه (عقوبه) لأحد ممن عصى، بل له تعالى إثابة العاصي وتعذيب المطيع إذ كلُّ ملكه وخلقه يتصرف فيه

فَمَنْ أَثَابَهُ فَذَا بِفَضْلِهِ      وَمَنْ يِعَاقِبُ فَبِمَحْضِ عَدْلِهِ  
وَأَنْ مُحَمَّدٌ عَلَى الْوَحْيِ أَمِينٌ      وَمَا بِهِ أَخْبَرَ كُلَّهُ يَقِينٌ  
مِثْلُ السُّؤَالِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ      إِلَى سِوَى ذَاكَ كَحَشْرِ نَشْرِ

كيف شاء، لكن أخبر تعالى بإثابة المطيع، وتعذيب العاصي، وأنه يغفر ما دون الشرك لمن يشاء.

(فمن أثابه فذا بفضلِهِ) "الثواب": إيصال النفع للعبد على طريق الجزاء والإثابة على الطاعة مجمع عليها عند أهل السنة فضلا منه تعالى وعند المعتزلة وجوبا (ومن يعاقب فبمحض عدله) "العقاب": إيصال الألم على طريق الجزاء وهو عند أهل السنة متحتم في الكفر غير متحتم في المعاصي لجواز العفو قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ومن عاقبه من أهل المعاصي بناره أخرجها منها بإيمانه فأدخله جنته قال تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ الآية وقال: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ وقال: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ قيل إن هذه أرجى آية في القرآن.

(و) ليحصل اليقين أيضا (أن محمد) صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله و(على الوحي أمين) فهو أمينه على وحيه.. روى ابن أبي شيبة في مسنده عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «والله إني لأمين في السماء أمين في الأرض».. قال في الشفا: وكان يسمى قبل نبوته بذلك.

(وما به أخبر) من أمور الدنيا والآخرة (كله) حق (يقين) قال تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى﴾ الآية، وقال تعالى: ﴿يَأْيُهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرُّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ثم مثل لبعض أمور الآخرة بقوله (مثل السؤال) أي سؤال منكر ونكير (وعذاب القبر) فقد أخبر صلى الله عليه وسلم عن ذلك لما سأله عائشة رضي الله عنها عن عذاب القبر فقال: «نعم عذاب القبر حق» رواه البخاري.. وقال: «إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وإنه ليسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل» الحديث رواه البخاري وغيره.

وفي أبي داود «ما كنت تعبد فإن هداه الله قال كنت أعبد الله فيقال له ما كنت

## وكالشفاعة وكالميزان والحوض والجنان والنيران

تقول في هذا الرجل الذي كان فيكم فإن كان مؤمناً قال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله فيقال له صدقت قال فلا يسأل عن شيء غيرهما.. وفي رواية «فيقال له نم صالحا» وفي أخرى «نم نومة عروس فيكون في أحلى نومة نامها حتى يبعثه الله من مضجعه، وأما المنافق والكافر فيقولان لا أدري.. كنت أقول ما يقول الناس فيقال له لا دريت ولا تليت ويضرب بمطارق من حديد ضربة فيصيح صيحة فيسمعها كل من يليه غير الثقلين» (إلى سوى ذلك) المذكور (كحشر نشر) يعني بعث الخلائق بأن يحييهم الله بعد فنائهم ويجمعهم للعرض والحساب والبعث لعين هذا الجسد وفي كونه عن عدم محض أو تفرق قولان.

(وكالشفاعة) في الإراحة من الموقف التي يردّها إلى نبينا صلى الله عليه وسلم أفاضل النبيئين والمرسلين وهي المقام المحمود الذي يحمده فيه الأولون والآخرون وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم وله بعدها شفاعات شفعه الله فينا في الدنيا والآخرة.

(وكالميزان) له لسان وكفتان لو وضع في إحداهما السماوات والأرض وما فيهن لوسعته وصاحب الميزان جبريل وقيل ملك الموت ورجح القرطبي أن الذي يوزن الصحائف لحديث السجلات، وقال ابن حجر: الحق عند أهل السنة أن الأعمال تجسم بجسمها في صورة حسنة أو قبيحة وهل هو ميزان واحد أو لكل أحد ميزان أو لكل أمة ميزان أقوال الراجح منها الأول.

(والحوض) أي حوضه صلى الله عليه وسلم ترده الأمة يوم القيامة قال صلى الله عليه وسلم «أنا فرطكم على الحوض» وقال «حوضي مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منه لا يظمأ أبدا» ويزاد عنه من بدل أو غير بارتداد أو ابتداع أو عصيان، وهل هو بعد الصراط أو قبله؟ قولان أو هما حوضان أحدهما قبله والآخر بعده؟.

(والجنان والنيران) فيجب الإيمان بهما وأنهما موجودتان الآن قال تعالى: ﴿أعدت للمتقين - أعدت للكافرين﴾.

قال ابن ناجي: اعلم أن كل ما له أول له آخر إلا الجنة والنار، وينبغي أن يزداد

ثمت لا بد له من النظر      في لازم من باطن وما ظهر  
مع الإقامة لركن التوبة      وشرطها مثل اجتناب الحوبة  
وندم كذاك رد المظلمه      مع قضا ما اختل مما لزمه

على ذلك أهلها والله تعالى أعلم.

(ثمت لا بد له من النظر في لازم) أي فيما يلزمه من الفرائض الشرعية (من باطن) كما يذكر بعد من الإخلاص وتطهير القلب ومحاربة الشيطان (وما ظهر) كامتثال الأوامر القولية والفعلية واجتناب النواهي كذلك من كل ما نهى عنه الشرع أي ذمه. قال الشيخ سيدي أبو الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى: من فارق المعاصي في ظاهره ونبذ حب الدنيا من باطنه ولزم حفظ جوارحه ومراعاة سره أتته الزوائد من ربه ووكل به حارسا يحرسه من عنده وجمعه في سره وأخذ الله بيده خفضا ورفعاً في جميع أموره قال والزوائد زوائد العلم واليقين والمعرفة. (مع الإقامة لركن التوبة) وهو ما كان داخل الماهية (وشرطها) وهو ما كان خارجاً عن الماهية فركنها (مثل اجتناب الحوبة) بالإقلاع في الحال والعزم أن لا يعود في المستقبل (وندم) على ما مضى وقد يكون الندم وحده توبة في حق العاجز عن العزم والإقلاع كمن كان يعصي بالنظر إلى المحرمات فعمي وبالزنا فجب فيجب الندم وحده. انظر الذخيرة.

(كذاك) من شروطها (رد المظلمه) إن تعلقت المعصية بحق آدمي (مع قضا ما اختل مما لزمه) كصلاة فرط فيها أو أخل بشيء من أركانها أو شروطها، أو زكاة منعها أو دفعها لغير مستحقها ونحو ذلك.

قال سيدي زروق: أما رد المظالم ففرض وليس بشرط وكذا اجتناب المحارم وكذا تعميم القصد. فهذه ثلاثة فروض تاركها عاص ولا تنتقض التوبة لتاركها.

وفي ابن حمدون عن تقي الدين السبكي: حقيقة التوبة الرجوع فالتائب راجع عن المعصية إلى الطاعة ورجوعه لا يتحقق إلا بما ذكر من الندم وما معه فيجوز أن تسمى كلها شروطاً أو أركاناً وأعظمها الندم، ولذلك اقتصر عليه في حديث «الندم توبة» ولا يتحقق إلا بالثلاثة الباقية فيجوز أن يسمى ركناً وما عداه شرطاً له، ويعني بالثلاثة الباقية الإقلاع، وعزم أن لا يعود، وتدارك ممكن التدارك من حقوق الله تعالى وحقوق العباد.

أما قبولُها فقدماً أنشدا (وتوبة الكافر تمحو إثمهُ وتوبة العاصي على الرجاء إذ لا يكونُ دونهُ في الحال ثم التجردُ عن الدنية مع التفردُ عن الخلائقُ فيه الضريرُ قائلاً حين شدا بلا خلافٍ جاء بين الأمة وقيل كالكافر بالسواء وهو عندي أرجحُ الأقوال) زهداً وإعراضاً بصدق النية حساً ومعنى حيث ذاك لائق

قال القشيري: التوبة أول منزلة من منازل السالكين، وأول مقام من مقامات الطالبين، وحقيقة التوبة في اللغة الرجوع عما كان مذموماً في الشرع إلى ما هو محمود فيه، وروى بسنده عن أحمد بن زكرياء عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له، وإذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب ثم تلا: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيَحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾».

(أما قبولها) أي التوبة (فقدماً أنشدا فيه) أبو العباس (الضرير قائلاً حين شدا) بثلاثة أبيات (وتوبة الكافر تمحو إثمهُ بلا خلاف جاء بين الأمة) بنص القرآن: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ (وتوبة العاصي) الفاسق بشروطها (على الرجاء) يعني إنما تمحوه ظناً (وقيل كالكافر بالسواء) فتقبل قطعاً (إذ لا يكون دونهُ في الحال وهو عندي أرجحُ الأقوال) فتوبة المؤمن مقبولة وهل قطعاً أو ظناً قولان.. صحح كل منهما، وجمع بينهما بأن مراد القائل بالظن أن شرط القبول الإخلاص ولا يتحققه أحد من نفسه، ومراد من قال بالقطع أن الله تعالى إذا علم من عبده توبة مستوفية الشروط والأركان منتفية الموانع أنه يقبلها، لكن لا اطلاع للعبد على كونها كذلك، وفي القطع بقبول توبة الكافر فتح لباب الإيمان، وفي عدم قطع المؤمن بقبولها سد لباب العصيان ومنع منه. كما في ابن حمدون.

(ثم التجرد عن الدنيا) (الدنية زهداً) فيها (وإعراضاً) عنها (بصدق النية) في امتثال أمر الشارع بذلك.. وما أحسن قول التاودي رحمه الله تعالى:

وكن واثقاً بالله جل جلاله وأعرض عن الدنيا امتثالاً لأمره وإياك أن ترضى بلحظة خاطر أو أعمال فكر في التفات لغيره.

(مع التفرد عن الخلائق) أي اعتزالهم (حساً ومعنى حيث ذاك لائق) شرعاً

سوى الذي لم يك عنه من مفر  
وكالمعاش فيه للخلطة قد  
والخير في الصمت وفي الخلوة مع  
ثم المحاربة للشيطان مع  
كنافع العلم الذي له افتقر  
يضطر بل ثواب ذاك ما انفقد  
إخماص بطن سهر قد اجتمع  
علم مكائد لديه وخدع

فيستثنى من ذلك ما أشار له بقوله (سوى الذي لم يك عنه من مفر كنافع العلم الذي له افتقر) والعلم النافع هو العلم بالله وصفاته وما يجب من حقوق ربوبيته وكيفية أدائها والتعبد له والتأدب بين يديه فيها وقال الجنيد: العلم أن تعرف ربك ولا تعدو قدرك وسيأتي الكلام على العلم وفضله.

(وكالمعاش) فإنه (فيه للخلطة) أي لمخالطة الناس بكسب كفاف بصنعة أو تجارة (قد يضطر بل ثواب ذاك ما انفقد) لأنه من عمل الآخرة أيضا كسائر العبادات ففي الحديث: «من بات وانيا من طلب الحلال أصبح مغفورا له» رواه ابن عساكر وفيه أيضا: «من طلب الدنيا حلالا تعففا عن المسألة وسعيا على عياله وتعطفا على جاره لقي الله يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر»، وفيه: «التاجر الصدوق يحشر مع الصديقين».

(والخير) كله في أربعة (في الصمت وفي الخلوة مع إخماص بطن سهر قد اجتمع) فقد اتفق الأشياخ على أن هذه الأربعة بها تستقر المقامات وتستقيم الحالات وبها صار الأبدال أبدالاً وفي ذلك يقول القائل:

يا من يريد منازل الأبدال  
لا تطمعن فيها فلست من أهلها  
بيت الولاية قسمت أركانه  
ما بين صمت واعتزال دائم  
من غير قصد منه للأعمال  
إن لم تزاحمهم على الأحوال  
ساداتنا فيه من الأبدال  
والجوع والسهر النفيس الغالي.

وبالعزلة يصح الصمت وقلة الكلام، وقال أبو بكر الوراق لمن قال له أوصني: وجدت خير الدنيا والآخرة في الخلوة والعزلة، وشرهما في الكثرة والاختلاط. قال البلالي: والصحبة والعزلة رجع كلا منهما قوم. وانظر ما سيأتي.  
(ثم المحاربة للشيطان مع علم) أي معرفة (مكائد لديه وخدع) أي حيل.



حاصلها سبعٌ لدى الأجله  
 دخولي الجنة أو ناراً مطيعٌ  
 ثمّت بالتأخير يأمرٌ فقل  
 ثم بعجلة فقل ما قلا  
 من الكثير مع نقص جاء  
 فقل له الرياء يفوت الثواب  
 فبالتكثير أمره ليوقعا  
 فبالمجاهدة بعد يأمر  
 فقل له وما بكم من نعمة  
 فإن نهى عن طاعة فقل له  
 أولى من الدخول عاصياً وضيع  
 له أخاف بغتة موتي يحل  
 من عمل مع تمام أولى  
 ثم بالاتمام مع الرياء  
 ويفسد العمل يوجب العقاب  
 في العجب بالمنة لله اردعا  
 كي ينجلي عليك منها أثر  
 فهو من الله العميم الرحمة

(حاصلها سبع لدى الأجله فإن نهى) الشيطان (عن طاعة فقل له: دخولي الجنة أو ناراً) حال كوني (مطيع) بوقف ربعة وكذا في وضيع (أولى من الدخول) أي دخولي حال كوني (عاصياً وضيع): محطوط القدر، وقل له إنني لمحتاج إلى الطاعة لله تعالى جدا ولا بد من التزود من هذه الدار الفانية للآخرة التي لا انقطاع لها.

(ثمّت بالتأخير) للطاعة (يأمر فقل له أخاف بغتة موتي يحل) أي ينزل بي فليس أجلي بيدي على أني إن سوفت عمل اليوم إلى غد فعمل غد متى أعمله فإن لكل يوم عملاً مخصوصاً (ثم) يأمر (بعجلة) أي إسراع فيها فيقول لك عجل عجل لتفرغ لكذا وكذا من الأشغال (فقل ما قلا من عمل مع تمام) بإتيان أركانه وشروطه (أولى من الكثير مع نقص جاء ثم) يأمر (بالاتمام) لها (مع الرياء فقل له الرياء يفوت الثواب ويفسد العمل يوجب العقاب فبالتكثير) من العمل (أمره ليوقعا في العجب) أي في الإعجاب بالنفس (بالمنة لله اردعا) أي اردعه بقولك له المنّة لله ولرسوله دوني ﴿بل الله يمن عليكم﴾ الآية فهو الذي خصني بتوفيقه وجعل لعملي قيمة عظيمة بفضلته ولولا فضله فماذا كان قيمة هذا العمل في جنب نعمة الله علي وجنب معصيتي له. (فبالمجاهدة بعد يأمر كي ينجلي) أي يظهر (عليك منها أثر) فيقول لك اجتهد أنت في العمل الذي تسره وتخفيه عن الناس، فإن الله تعالى سيظهره عليك إظهاراً يعرفك به الناس فيمدحونك ويقولون أنت من عباد الله المخلصين وقد أراد بذلك ضرباً من الرياء (فقل له وما بكم من نعمة فهو من الله



إن يقل العمل لم يسعد شقي      والترك لم يشق سعيداً فانطق  
 بإنما العبد يطيع سيده      وهو على الطاعة الاجر وعده  
 كما التوعد على ذنب جا      ووعد حقه وخير أرجى  
 ثمت يلجم لجام التقوى      نفساً لتتقاد بدون طفوى

العميم الرحمة) فالخلق لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً إنما أنا عبد الله تعالى وهو  
 سيدي وخالقي فإن الأمور كلها بيده إن شاء أظهر وإن شاء أخفى وإن شاء جعلني  
 خطيراً وإن شاء جعلني حقيراً وذلك إليه ما أبالي إن أظهر ذلك العمل الذي كنت  
 أعمله للناس أو لم يظهره لهم فليس بأيديهم شيء من النفع والضرر.. ثم (إن يقل) لا  
 حاجة لك إلى هذا العمل الذي اجتهدت فيه إذ (العمل لم يسعد شقي والترك لم يشق  
 سعيداً) في الأزل (فانطق) مجيباً له (بإنما العبد يطيع سيده وهو على) فعل (الطاعة  
 الاجر وعده كما التوعد على ذنب جا) والعمل ينفعني كيفما كنت لأنني إن كنت  
 سعيداً احتجت لزيادة الثواب في الأخرى وإن كنت شقياً فأنا محتاج إليه كي لا ألوم  
 نفسي على أن الله تعالى لا يعاقبني على الطاعة بكل حال ولا يضرني عليها على أنني  
 إن أدخل النار وأنا مطيع لله أحب إلي من أن أدخلها وأنا عاص لله تعالى فكيف  
 (ووعد حقه) وقوله صدق فمن لقي الله تعالى على الإيمان والطاعة لم يدخل النار البتة  
 ودخل الجنة لا لاستحقاقه بعمله الجنة ولكن بوعده الله الصادق ولهذا المعنى أخبر الله  
 تعالى عن السعداء إذ قالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده بالجنة أي في قوله: ﴿تلك  
 الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً﴾ (وخير أرجى) أي والخير أرجى من الشر  
 فهذه هي محاربته كما في الأصل ومنهاج العابدين للغزالي.

(ثمت يلجم لجام التقوى) فعلى من الوقاية وهي الصيانة فتأوها عن واو وواوها عن  
 ياء وهي في الشرع اسم لما يقي به الإنسان نفسه عما يضرها في الآخرة (نفساً لتتقاد) له  
 نفسه (بدون طفوى) أي فلا تطغى، ولجام التقوى هو أن يملك الإنسان نفسه وأنفاسه  
 فلا يتصرف إلا على وفق الشرع ولا يدع شيئاً مما أمر به ولا يأتي شيئاً مما نهى عنه  
 من قول أو فعل ذاكرة لله بقلبه وأنه معه وناظر إليه، والتقوى جماع كل خير ومن  
 اتقى الله أحبه وكان معه، وفي الحديث قيل يا رسول الله أوصني فقال «عليك بتقوى  
 الله فإنه جماع كل خير» وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم

## تطهير قلب من رياءٍ مفسدٍ والكبر والعجب وحقد حسدٍ

يا محمد من آل محمد؟ قال: «كل تقى فالتقوى جماع الخيرات» رواهما القشيري بسنده.

ابن جزى: البواعث على التقوى عشرة خوف العقاب في الدارين ورجاء الثواب فيهما وخوف الحساب والحياء وهو مقام المراقبة والشكر والعلم لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ والتعظيم وهو مقام الهيبة وصدق المحبة لقول القائل:

تعصي الإله وأنت تظهر حبه      هذا محال في القياس بديع  
لو كان حبك صادقاً لأطعته      إن المحب لمن يحب مطيع.  
وقول الآخر:

قالت وقد سألت عن حال عاشقها      بالله صفة ولا تنقص ولا تزد  
فقلت لو كان رهن الموت من ظمأ      وقلت قف عن ورود الماء لم يرد.  
انتهى باختصار يسير.

قوله: والشكر لعله أراد قصد الشكر وإلا فالتقوى هي الشكر كما في نور البصر.  
(تطهير قلب من رياء مفسد) للعمل مع الأجر أو للأجر فقط. والرياء هو رؤية الخلق في معاملة الحق توهمًا لوقوع المنزلة في القلوب. كان بعض الصوفية يقول: يا مرائي قلب من ترائي بيد من تعصيه. وهو حرام بالكتاب والسنة وإجماع وضده الإخلاص وهو أفراد المعبود بالعبادة، قال في الرسالة: وفرض على كل مؤمن أن يريد بكل قول وعمل من البر وجه الله الكريم ومن أراد بذلك غير الله لم يقبل عمله. والرياء الشرك الأصغر، وقد قال الفضيل بن عياض: العمل لأجل الناس رياء. وترك العمل لأجل الناس شرك والإخلاص أن يعافيك الله منهما ويروى العمل لأجل الناس شرك وترك العمل لأجل الناس رياء والكل صحيح. وقال بعض الأسياف صحح عملك بالإخلاص. وصحح إخلاصك بالتبري من الحول والقوة.

(و) من (الكبر) وهو خاطر برفعة نفسك وأفضليتها على غيرها والعمل به تكبر. والتواضع خاطر بوضع النفس والعمل به تواضع أدناه الاكتفاء بالذنوب وأعمده قبول الحق من كل أحد، وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه

وسلم لما يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من يمين فقال رجب يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرجل يحب أن يكون ثوبه جميلا فقال إن الله جميل يحب الجمال الكبر بضر الحق وغمص الناس أي احتقارهم وعيبهم والتهمون بحقوقهم ومعنى "بضر الحق" أن يجعل ما جعله الله حقا من توحيدهِ وعبادته بطلا. وكيف يصح لإنسان أن يرى أنه أفضل من غيره وهو لا يدري الخاتمة: قل الشريشي:

ولا ترين في الأرض دونك مؤمنا      ولا كافرا حتى تغيب في القبر  
فإن ختام الأمر عنك مغيب      ومن ليس ذا خسر يخاف من الخسر.

وعن بعض العارفين: العاصي الذليل الحقير خير من الطائع المتكبر المعجب بنفسه، ومعصية أورثت ذلًا واحتقارا خير من طاعة أورثت عزا واستكبارا.

(و) من (العجب) بالضم: نظر الإنسان إلى نفسه بعين الكمال ورضاه عنها وادعاء المحاسن قولا وفعلا وحالا وإن لم يخرج بذلك للغير؛ فإن خرج للغير فهو الكبر؛ لأنه اعتقاد المرء فضله على غيره من العالم في دين أو دنيا حتى يحتقر من دونه؛ فلو خلق الإنسان وحده لتصور أن يكون معجبا ولم يتصور أن يكون متكبرا إلا أن يكون معه غيره وهو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال؛ وضد العجب شهود المنة لله سبحانه. وأنه المنعم عليه والمحرك له فيما جاء منه من طاعة.

ابن جزى: العجب مفسد للعمل ومعناه استعظام العبد لما يعمل من العمل الصالح ونسيان منة الله به.

قال في سير السلوك إلى ملك الملوك: وينبغي للسالك إذا دخل عليه العجب أن يتفكر في حال من مات على الكفر بعد أن كان عابدا لكنه أعجب بنفسه كبلعام ويتفكر في حال إبليس وقوله تعالى: ﴿ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم﴾.

(و) من (حقق) وهو إمساك العداوة في القلب والتربص بها لفرصتها كالغل، وقال أبو الحسن: الغل هو ربط القلب على الخيانة والمكر والخديعة، والحقق هو شد ربط القلب على هذه المذكورات. قال في سير السلوك: والحقق ينتج الحسد والتهاجر

إِخْلَاصُهُ لِلَّهِ فِي الَّذِي عَمِلَ      بِتَرْكِهِ الرِّيَا وَسَمْعَةِ تُخْلِ  
لِكَسْبِ مُحَمَّدَةٍ أَوْ لِدَفْعِ      ذِمٍّ وَضَرٍّ أَوْ لَجَلْبِ نَفْعِ

والتباغض والتقاطع وتتبع العورات لمن تحقد عليه، وفي الحديث «من تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته وفضحته في جوف رحله».

ومن (حسد) وهو أن يكره النعمة على الغير ويتمنى زوالها عنه، فإن تمنى لنفسه مثلها من غير زوال فغبطة، وقد يطلق عليها، ومنه «لا حسد إلا في اثنين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس».. وتتمنى زوال النعمة أعم من أن يسعى في ذلك أو لا، فإن سعى كان باغيا، وإن لم يسع في ذلك ولا أظهره.. نظر، فإن كان المانع له من ذلك عجز بحيث لو تمكن فعل فهذا آثم، وإن كان المانع التقوى فقد يعذر؛ لأنه لا يستطيع دفع الخواطر النفسانية فيكفيه في مجاهدتها أن لا يعمل بها.

وقد أخرج عبد الرزاق عن معمر عن إسماعيل بن أمية رفعه «ثلاث لا يسلم منهن أحد الطيرة والظن والحسد قيل فما المخرج منهن يا رسول الله قال إذا تطيرت فلا ترجع وإذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فلا تبغ».

والحسد من قبيح الخصال يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب الرقيق ولا يمكن قطع مادته إلا بسلوك طريق التصوف.

ثمت (إخلاصه لله في الذي عمل) والإخلاص كما مر: أفراد المعبود بالعبادة ضد الرياء؛ ولذا قال: (بتركه الريا وسمعة تخل) بالعمل أي تفسده وهي أن يخبر بالفعل أو يفعله ليسمع به وذلك كله (لكسب محمدة أو لدفع ذم) عنه (و) بمعنى أو أي أو لدفع (ضر أو لجلب نفع) أو توهم شيء من ذلك مع أنه لا يكون شيء من ذلك إلا أن يريده العزيز الحكيم الأمر له بالإخلاص. وفي الخبر «من سمع سمع الله به يوم القيامة» أي يناديه يوم القيامة هذا فلان عمل لي عملا ثم أراد به غيري.

ابن جزى: الإخلاص لله تعالى ويسمى نية وقصدا هو إرادة وجه الله تعالى بالأقوال والأفعال وضده الرياء، وسببه المعرفة بأن الله لا يقبل إلا الخالص وأنه يطلع على النيات والضمائر كما يطلع على الظواهر.

ثمت شكرُ الله ذي الجلال      في المنِّ والتوفيق والإفضال  
توكلُ على الذي به أمرُ      كذلك التفويضُ موضعَ الخطرِ

(ثمت شكر الله ذي الجلال) قلبا وقالبا (في المن) أي على الإنعام (والتوفيق): خلق القدرة على الطاعة (والإفضال): الإعطاء لا لغرض ولا لعوض.. قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تورمت قدماه فقبل له أتفعل هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال «أفلا أكون عبدا شكورا».

قال القشيري: وحقيقة الشكر عند أهل التحقيق الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع، وقيل الحمد لله على ما دفع والشكر على ما صنع، وقال الجنيد: هو أن لا يعصى الله بنعمه، والشكر ثلاثة أقسام: شكر باللسان وهو الاعتراف بالنعمة بنعت الاستكانة، وشكر بالأركان وهو اتصاف بالوفاء والخدمة، وشكر بالقلب وهو اعتكاف على بساط الشهود بإدامة حفظ الحرمة، والشكر نعمة توجب الشكر وهلم جرا فليس إلا الاعتراف بالعجز كما قال سيد العارفين: «اللهم لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» وقال داود عليه السلام: إلهي كيف أشكرك وشكري لك نعمة من نعمك، فأوحى الله إليه الآن قد شكرتني.

(توكل على الذي به أمر) في الرزق وغيره، وهو كما قال ابن جزي الاعتماد على الله تعالى في تحصيل المنافع وحفظها بعد حصولها وفي دفع المضرات أو رفعها بعد وقوعها هـ أي من غير التفات إلى شيء دون الله تعالى، واعلم أن التوكل محله القلب، والحركة بالظاهر لا تنافي توكل القلب بعد ما تحقق العبد أن التقدير من فعل الله عز وجل فإن تعسر شيء فبتقديره وإن تيسر شيء فبتيسيره.

قال الأكثر من الصوفية وغيرهم: التوكل هو الثقة بأن حصول المطلوب - وإن فعل سببه - ليس إلا من الله عز وجل، فاتخاذ الأسباب على هذا القول ليس بمناف للتوكل، فيكتسب، ويغلق الباب عن السارق، ويتحصن من العدو واثقا بأن الرزق والحفظ من الله عز وجل، لا من السبب، وإنما اتخذه جريا على عادة الله عز وجل في ربطه الأسباب بمسبباتها.. راضيا إن لم يحصل السبب؛ إذ لا يدري في أي شيء الخيرة، ورجح المتأخرون هذا القول بأنه صلى الله عليه وسلم رأس المتوكلين وتواري من العدو، وخندق على نفسه، وظاهر بين درعين، وادخر قوت عياله

## والصبرُ في شِدائِدِ ثم الرضى أيضاً كذاكَ بمواقِعِ القضا

سنة، وقال للأعرابي الذي أهمل بغيره وقال توكلت على الله «اعقلها وتوكل».  
وقال سهل رضي الله عنه: من طعن في الكسب طعن على السنة ومن طعن في تركه طعن في التوحيد والكسب غير المنافي على هذا القول ما كان قدر الحاجة.  
(كذلك التفويض) إليه تعالى (موضع الخطر) بفتحيتين أي الإشراف على الهلاك، فإن التفويض في مثل ذلك توكل وتسليم ورضى بما يفعله الحق العزيز العليم.. قال حاتم الأصم رضي الله عنه: كنت في بعض الغزوات فأخذني تركي وأضجعتني للذبح فلم يشتغل قلبي به وكنت أنظر ما ذا يحكم الله تعالى.. بينما هو يطلب السكين من خفه أصابه سهم فقتله وطرحه عني.

الغزالي: التفويض إرادة المفوض أن يحفظ الله عليه مصالحه فيما لا يأمن فيه الخطر.  
ابن جزى: التفويض خروج العبد عن مراد نفسه إلى ما يختاره الله له، وسببه المعرفة بأن اختيار الله خير من اختيار العبد لنفسه؛ لأن الله تعالى يعلم عواقب الأمور والعبد لا يعلمها.

قال في فتح الحق: ومن لازمه وقي كل شيء يتوقعه من المكروهات تفضلاً من الله الكريم.

(والصبر في) أي عند نزول (شدائد) قال في الإحياء: الصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقاومة باعث الهوى، زاد بعض وفي البلاء كتم الشكوى لغير الله.  
جسوس: الصبر حبس القلب على حكم الرب إن كان مع المارة ويشمل ذلك الصبر على أوامر الله والصبر عن معاصيه والصبر في بلائه.

(ثم الرضى أيضاً كذاكَ بمواقِعِ القضا) الرضى بالقضاء: ترك المنازعة والاعتراض واعتقاد ثبوت الحكمة والعدل والصواب وعدم الظلم وهذا لا يستلزم الرضى بالمقضي، ولا ينافي وجوب السعي في الانتقال عنه إن كان مذموماً شرعاً.

ابن جزى: الرضى بالقضاء هو سرور النفس بفعل الله زيادة على التسليم، وقال في التسليم لأمر الله: إنه بترك الاعتراض ظاهراً وترك الكراهة باطناً.

المحاسبي: الرضى سكون القلب تحت مجاري الأحكام. وقال النووي: الرضى سرور القلب بمر القضاء. وسئلت رابعة العدوية متى يكون العبد راضياً؟ قالت: إذا

ثم الرجاء للذي به وعد والخوف من عقابه الذي أعذ

سرته المصيبة كما تسره النعمة.

واعلم أن الواجب على العبد أن يرضى بالقضاء الذي أمر بالرضى به : إذ ليس كل ما هو بقضائه يجوز للعبد أو يجب أن يرضى به كالمعاصي وفنون محن المسلمين . وقال بعض المشائخ : الرضى باب الله الأعظم ولا يكاد أحد يرضى عن الحق حتى يرضى عنه قال تعالى : ﴿ رضي الله عنهم ورضوا عنه ﴾ .

(ثم الرجاء للذي به وعد) من عظيم الثواب . والرجاء : ارتياح القلب لانتظاره ما هو محبوب عنده ، وإن شئت قلت طمع فيما عند الله بشرط العمل في سبب الوصول إليه ؛ ولذا قال في الحكم : الرجاء ما قارنه عمل وإلا فأمنية . وفي التنزيل ﴿ إن الذين آمنوا والذين هاجروا جاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله ﴾ .

وفي القشيري : الرجاء ثلاثة : رجل عمل حسنة فهو يرجو قبولها . ورجل عمل سيئة ثم تاب فهو يرجو المغفرة ، والثالث الرجاء الكاذب يتمادى على الذنوب ويقول أرجو المغفرة ، فمن عرف نفسه بالإساءة ينبغي أن يكون خوفه غالبا على رجائه . ونحوه للغزالي .

قال في الإحياء : أكثر الخلق الخوف أصلح له من الرجاء . وذلك لأجل غلبة المعاصي ، فأما التقي الذي ترك ظاهر الإثم وباطنه وخفيه وجليه .. فالأصلح له أن يعتدل خوفه ورجاؤه ؛ ولذلك قيل لو وزن خوف المؤمن المسلم ورجاؤه لاعتدلا . انظر الأصل .. ثم قال : وطريقة المتأخرين تغليب الرجاء وحسن الظن بالله تعالى مطلقا .

قال في القوت : وكان ابن مسعود رضي الله عنه يحلف بالله ما أحسن عبد ظنه بالله تعالى إلا أعطاه ذلك ؛ لأن الخير كله بيده فإذا أعطاه حسن الظن به فقد أعطاه ما يظنه ؛ لأن الذي حسن ظنه به هو الذي أراد أن يحققه له . ويستعان على ذلك بالتفكر في سعة رحمته وعظيم عفوه وحلمه .

وقال يحيى بن معاذ : يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي لك مع الأعمال ، فإني أجدني اعتمدت في الأعمال على الإخلاص فيها وكيف أحرسها وأنا بالآفة معروف وأجدني في الذنوب اعتمدت على عفوك وكيف لا تغفرها وأنت بالجود موصوف .



## والحمدُ والشكرُ لموتي نعمة توفيقه وصحة وعصمة

(والخوف من عقابه الذي أعد) أي هياً لمن عصاه، والخوف تألم القلب واحتراقه بسبب توقع مكروه في الاستقبال وقد فرض الله سبحانه وتعالى الخوف على العباد فقال ﴿فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين﴾ ومدح الملائكة به فقال ﴿يخافون ربهم من فوقهم﴾ وهو سوط يخوف الله به من يشاء من عباده، قيل ليس الخائف الذي يبكي ويمسح عينيه، إنما الخائف من يترك ما يخاف أن يعذب عليه، ومن خاف من شيء هرب منه ومن خاف الله تعالى هرب إليه.

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قلت يا رسول الله ﴿الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجله﴾ هو الرجل يسرق ويزني ويشرب الخمر؟ قال: «لا ولكن الرجل يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه» وقد قال لقمان لابنه: اجعل خطيئتك بين عينيك فأما حسناتك فإله عنها فقد أحصاها من لا ينساها.

ابن رشد: المعنى في هذه الوصية بَيِّنْ؛ لأن الخطيئة قد استوجب عليها عذاب الله إلا أن يغفرها له فوجب عليه أن يجعلها نصب عينيه فيستغفر الله منها ولا يلهى عنها. قال ابن المبارك: والذي يهيج الخوف حتى يسكن في القلب دوام المراقبة في السر والعلانية، وقال الواسطي: الخوف والرجاء زمامان على النفس لئلا تخرج إلى رعونتها، وفي الحديث ما اجتمع في قلب مؤمن إلا أعطاه الله ما يرجو وأمنه ما يخاف.

(والحمد والشكر لموتي نعمة توفيقه) خلق القدرة والداعية إلى الطاعة (و) موتي نعمة (صحة وعصمة) العصمة: المنع والحفظ من سائر المخالفات واجبة في حق الأنبياء جائزة في حق غيرهم، وفي حديث البخاري «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ» يعني لصرفهما في غير طائل فإذا رزق التوفيق والعصمة لم يكن مغبونا فيهما.

قال في شرح المطالع: تحقيق ماهية الحمد والشكر أن الحمد ليس عبارة عن قول القائل "الحمد لله" بل هو فعل يشعر بتعظيم المنعم بسبب كونه منعماً وذلك الفعل إما بالقلب أعني الاعتقاد لاتصافه بصفات الكمال والجمال أو فعل اللسان أعني ذكر ما يدل عليه أو فعل الجوارح وهو الإتيان بأفعال دالة على ذلك، والشكر كذلك



قَرْنُ الصَّاحِبِ يَفْضُلُ الْقُرُونَا      فَمَنْ يَلُونَهُمْ فَمَنْ يَلُونَا  
وَالْخُلَفَاءُ أَفْضَلُ الصَّحَابَةِ      وَفَضْلُهُمْ رَتَّبَ عَلَى الْخِلَافَةِ  
ثُمَّ يَلِي فِي الْفَضْلِ بَاقِي الْعَشْرَةِ      فَأَهْلُ بَدْرٍ ثُمَّ بَاقِي الصُّحْبَةِ  
وَأَحْسَنَ الْمَخَارِجِ التَّمَسُّ لَهُمْ      وَظَنُّ أَحْسَنَ الْمَذَاهِبِ بِهِمْ

ليس قول القائل "الشكر لله" بل صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه من السمع والبصر وغيرهما إلى ما خلق له وأعطاه لأجله كصرف النظر إلى مطالعة مصنوعاته والسمع إلى ما ينبئ عن مرضاته والاجتناب عن منهياته.

واعلم أنه (قرن الصحاب يفضل القرونا فمن يلونهم فمن يلونا) أي من القرون فالقرن الأول الصحابة، والثاني أبناؤهم، والثالث أبناء أبنائهم.. قاله المغيرة.

وعن شهر بن حوشب: القرن الأول من كان فيهم شخص رأى النبي صلى الله عليه وسلم، والثاني من رأى من رآه، والثالث مثله.. وهل يستمر كذلك إلى يوم القيامة ويدل له قوله صلى الله عليه وسلم «لا يأتي زمان إلا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم» -رواه البخاري في حديث أنس-؟، أو يستوي القرن الرابع مع من بعده عموماً؟، قولان.

(والخلفاء أفضل الصحابة) اسم جمع لصاحب كقريب وقربة (وفضلهم رتب على) ترتيب (الخلافة) قال ابن رشد: هذا هو المعول عليه من قول مالك. (ثم يلي) الخلفاء الأربعة (في الفضل باقي العشرة) المبشرين بالجنة وقد جمعهم من قال:

سعيد وسعد والزبير وعامر      وطلحة والزهري والخلفاء.

(فأهل بدر) والعشرة منهم وعدتهم ثلاثمائة وبضعة عشر (ثم باقي الصحبة) على جميع التابعين.

(وأحسن المخارج) أي التأويلات (التمس) أي اطلب (لهم) يعني فيما وقع بينهم من الحروب والفتن فتقول كل من الفريقين مجتهد وللمخطئ أجر وللمصيب أجران، وقال بعضهم: إن من أحسن القول في ذلك أن ما وقع بتقدير وقوعه هو في جنب ما آتاهم الله من الخصائص كنقطة نجاسة في بحر أترها تضره؟ أو تؤثر فيه؟. (وظن) أي اسلك (أحسن المذاهب) أي المسالك (بهم) يعني فيما استحلوه من

ولا تكن تذكرُ منهم أحدا      بما سوى أحسن ذكر أبدا  
والطاعة الزم في سوى ذي حظر      للعلماء وولاة الأمر  
والأمرُ بالمعروف محتومٌ لزم      والنهي عن منكرٍ أيضاً منحتمٌ

ذلك وأن كلا على اجتهاده. وحكم الله تعالى في حق المجتهد ما أداه إليه اجتهاده سواء قلنا إن المصيب واحد أو كل مجتهد مصيب. فيجب على المكلف أن يطلب لهم أحسن التأويلات فيما نقل عنهم نقلا صحيحا من القتال وغيره. ويعتقد أن كلا من المتشاجرين لم يصدر ذلك منه إلا على وجه يعتقد فيه الصواب.

(ولا تكن تذكر منهم) أي من صحابة الرسول صلى الله عليه وسلم (أحدا بما سوى أحسن ذكر أبدا) لأنهم خير الأمة ومختارون لصحبة الرسول وحمل دينه ونصرته (والطاعة) الامتثال والانقياد (الزم في سوى ذي حظر للعلماء) العاملين بعلمهم (وولاة الأمر) قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ..﴾ الآية.. ذهب أبو هريرة وابن عباس والجمهور إلى أن المراد بأولي الأمر الأمراء. وقال جابر بن عبد الله ومجاهد وجماعة: أولو العلم. قاله ابن عطية. وأما في المحذور فتحرم طاعتهم لخبر «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق».

(والأمر بالمعروف محتومٌ لزم والنهي عن منكرٍ أيضاً منحتم) وهل ذلك على الوجوب عينا وهو ظاهر الشيخ خليل هنا، ونحوه قول ابن رشد: ويجب على كل مسلم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بشروط ثلاثة: أن يكون عارفا بهما وإلا لم يصح له أمر ولا نهى، وأن يأمن إنكاره أن يؤدي إلى منكر أعظم.. كنهيه عن شرب خمر فيؤدي إلى قتل، وأن يعلم أن إنكاره نافع وإلا لم يجب. انتهى باختصار. وسيأتي ذلك بأبسط.

وفي المختصر أنه فرض كفاية، ومن انفرد به تعين عليه هـ ولا يجب على من خاف على نفسه الهلاك أو شديد الأذى لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم «إذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخويصة نفسك».

قال الشيخ زروق رحمه الله: قلت وهذا زمان ذلك فلا يجوز لأحد اليوم أن يتعرض للأمور العامة، بل يقتصر بالإنكار على عياله وخاصته بقدر ما يقتضيه العرف وينكر

حَثُّ عَلَى الْمَعْرُوفِ عَدَّ عَنْ ثِقَه      مِنْ ذَا كِبَاحِلَ الْوَرَى وَالصَّدَقَه  
وَلَتَتَّبِعَ سَبِيلَ صَالِحِ السَّلَفِ      وَاسْتَغْفِرَنَّ لِلَّذِي مِنْهُمْ سَلَفُ  
وَلِلْجَدَالِ وَالْمَرَا فِي الدِّينِ دَعُ      كَذَا الَّذِي أَحْدَثَه مِنْ ابْتَدَعُ

في العموم ما لا يهتم فيه بأمر يغير قلوب الأمراء فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «المؤمن لا يذل نفسه» قيل لابن عباس رضي الله عنه فما معنى ذلك؟ قال: يتعرض للسلطان وليس له منه النصف. ثم إن كان قادرا على ذلك لم يتمكن منه إلا بفساد النظام وذلك محرم إجماعا.

(حث على المعروف عد عن ثقته من ذا) الباب أي باب الأمر بالمعروف فيكون واجبا كفاية، ولعل الخطباء والوعاظ قائلون به كما في الأصل وذلك (كباحل الوري والصدقه) قال تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ - إلى قوله - أجرا عظيما.

ابن عطية: لفظ المعروف يشمل الصدقة والإصلاح ولكن خصا بالذكر اهتماما بهما إذ هما عظيما الغناء في مصالح العباد.

(ولتتبع سبيل صالح السلف) والسلف الصالح: من صحت أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم من الصحابة والتابعين فمن بعدهم (واستغفرون) أي اطلب المغفرة وجوبا مرة في العمر (للذي منهم سلف) مضى لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا﴾ الآية.

(وللجدال والمرا في الدين دع) وجوبا، المرء: الجدال كما في القاموس. قال بعضهم: المرء جحد الحق بعد ظهوره، والجدال تخاوض وتفاوض يجري بين المتنازعين فصاعدا لتحقيق حق أو إبطال باطل، أو لتغليب ظن.. وحكمه تابع لمقصده ونتيجته.. فتجري فيه أحكام الشريعة بحسب المقصود يكون واجبا وحراما وغيرهما، وقد قال مالك: ليس من السنة أن تجادل عن السنة ولكن تخبر بها فإن قبلت وإلا سكت.

قال في البيان: المرء هو مخالفة الرجل بالقول ومنازحته فيه والذهاب إلى تصويب قوله وإقامة الحجة على خصمه، وهذا من الفعل المذموم؛ لأن من قصد إليه لم يأمن أن يفتتن بقوله ولا يفهم وجه قول خصمه بالحرص على الرد عليه، ولا ينبغي لأحد أن يناظر أحدا إلا ليبين له الحق هل هو فيما يعتقده فيثبت عليه؟، أو فيما

أي ما يسمى بدعةً في الاصطلاح ومرة كلمة الشهادة صلاتنا على النبي مرة واجبة صلى عليه الله إلا فندب كالعدا والذكر مما به الكره أو الحرام لاح تجب واستحبت الزيادة في العمر أو حيث سمعنا ذكره والآل والصحب ومن تلاه تسبيح التهليل طول العمر

يقوله مناظره فيصل إليه؟.

(كذا الذي أحدثه من ابتداع) فيجب تركه لقوله صلى الله عليه وسلم: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» (أي ما يسمى بدعة في الاصطلاح مما به الكره أو الحرام لاح) فالأول كالزيادة على الصاع في الفطرة، والثاني كالمكوس؛ إذ أصول الشريعة تأبى ذلك كراهة وتحريماً، أما ما استند لشرع يقتضي الوجوب كتدوين القرآن والشرائع حيث خيف عليها الضياع؛ لوجوب تبليغها علينا لمن يأتي بعدنا فواجب، أو النذب كالتراويح فمندوب، فإن لم يستند لشيء مما ذكر فمباح.. كاتخاذ المناخل، فعلم مما ذكر أن البدعة تنقسم إلى أحكام الشريعة الخمسة، وذلك باعتبار مدلولها لغة وهو إحداث ما لم يكن في العصر الأول، وأما في الاصطلاح فلا تكون إلا محرمة أو مكروهة.

ابن العربي: ليس البدعة والمحدث مذموماً للفظ "بدعة" أو "محدث" ولا معناهما، وإنما يذم من البدعة ما خالف السنة، ويذم من المحدثات ما دعا إلى ضلالة.

(ومرة) في العمر (كلمة الشهادة تجب واستحبت الزيادة صلاتنا) مبتدأ (على النبي مره في العمر أو حيث سمعنا ذكره) لخبر «البخيل كل البخيل من ذكرت عنده فلم يصل علي» (واجبة) خبر المبتدأ (صلى عليه الله و) على (الآل والصحب ومن تلاه) على أن في وجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عند ذكره خلافاً فانظره في ابن زكري عن ابن حجر، وممن قال بالوجوب للخمى من المالكية والطحاوي من الحنفية والحليمي وأبو حامد الإسفرائني من الشافعية وابن بطّة من الحنبلية (إلا) تكن المرة الأولى ولا عند سماع ذكره صلى الله عليه وسلم (فندب) أي فمندوب ما ذكر من التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم.

وفي سنن المهتدين: الذكر يؤكد محبة المذكور، والمحبة تؤكد محبة اتباع

المحبيب. فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيلة إلى حبه. وحبه وسيلة إلى اتباعه. واتباعه واجب.. فتأكد أمر الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم. لأنها تستلزم محبته ومحبته تستلزم اتباعه.

(كالدعا) ابن جزي: ينبغي ملازمته لأربعة أوجه. أحدها: الأمر به في الكتاب والسنة. الثاني: أنه سبب السعادة؛ لقوله جل وعز: ﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيقًا﴾. الثالث: لرجاء الإجابة في المسؤل. الرابع: إظهار ذلة افتقار العبودية وعزة قدرة الربوبية. وأفضل الدعاء ما ورد في القرآن والحديث.

(والذكر) وهو ثلاثة أنواع ذكر بالقلب واللسان وهو أعلاها. وذكر بالقلب خاصة وذكر باللسان خاصة وهو أدناها. وللناس في الذكر مقصدان فمقصد العامة اكتساب الأجور. ومقصد الخاصة الترقى بالحضور. ﴿وكلا وعد الله الحسنى﴾ وبينهما ما بين السماء والأرض. انظر ابن جزي.

(تسبيح التهليل طول العمر) يحتمل أن التشبيه في قوله كالدعا راجع لما بعد إلا فقط أي فإنها مندوبة وهو الظاهر. ويحتمل أنه راجع لما قبل "إلا" وما بعدها أي فإن كل واحد منهما واجب مرة في العمر لظاهر الأمر به كما في التزليل في غير ما آية وما زاد على المرة فمندوب. وينبغي الإكثار منه كما في الأصل.

وفي النفراوي عن بعض: وجوب الاستغفار لمن سبق بالإيمان. وأنه يحصر أداء الواجب بمرة كالشهادتين. وقول لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم. والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم. والحمد لله. وسائر الأذكار. ولا يخرج من عهدة الواجب من تلك المذكورات إلا إذا أتى بها مع قصد أداء الواجب وإلا كن عاصيا حيث مات قبل ذلك ولو كان محكوما له بالإيمان لأن الكلام في المؤمن. قال معاذ ابن جبل: ما عمل آدمي عملا أنجى له من عذاب الله من ذكر الله. وقال صلى الله عليه وسلم: «ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليكم وخير لكم من إنفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم؟» قالوا: بلي ما هو يا رسول الله؟ قال: ذكر الله. وفي التزليل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾.

## وَنُذِبْتُ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ وَنَزَهْتُ عَنْ شَبهِ الْأَغَانِي

قال القاضي عبد الوهاب: إذا أكثر العبد من ذكر الله تعالى تجدد خشوعه، وازداد يقينه، وبعدت عن قلبه الغفلة، وكان إلى التقوى أقرب.

وفي مناهج الإنابة لابن عطاء الله: اعلم إن عمرا أضيع أوله لَحَرُّ أن يحفظ آخره كامرأة لها عشرة أولاد مات منهم تسعة أليست ترد وجدها إلى الواحد الباقي؟ وأنت قد ضيعت عمرك فاحفظ بقيته وهي ضيافة يسيرة والله ما عمرك من يوم ولدت، بل من يوم عرفت الله تعالى، فمن أراد أن يستدرك ما فات فعليه بالأنكار الجامعة مثل سبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضى نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته، وكذلك من فاتته كثرة الصلاة والصيام فليشغل نفسه بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فإنك لو فعلت في عمرك كل طاعة وصلى عليك الله صلاة واحدة.. رجحت تلك الصلاة الواحدة كل ما فعلت في عمرك كله من جميع الطاعات؛ لأنك تصلي على حسب وسعك، وهو يصلي على حسب ربوبيته.. هذا إذا كانت صلاة واحدة فكيف إذا صلى عليك عشرا بكل صلاة كما جاء في الحديث.

ولما قيل له صلى الله عليه وسلم أجعل لك صلاتي كلها قال: «إذن تكفى همك ويغفر ذنبك».

(ونذبت قراءة القرآن) قال النووي: اعلم أن المذهب المختار الذي عليه من يعتمد من العلماء أن قراءة القرآن أفضل من التسبيح والتهليل وغيرها من الأذكار وقد تظاهرت الأدلة على ذلك، وينبغي أن يعتني بقراءة القرآن في الليل أكثر، وفي صلاة الليل أكثر.. قال تعالى: ﴿من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون﴾ الآية. وفي الصحيح «نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل» وفضيلة قيام الليل تحصل بالقليل والكثير وكلما كثر كان أفضل إلا أن يستوعب الليل كله فيكره الدوام عليه.

(ونزهت عن شبه الأغاني) فتحرم قراءته بالألحان المطربة المشبهة للأغاني، قال الزرقاني في قول المختصر "وقراءة بتلحين" أي تطريب لا يخرج منه كونه قرآنا، فإن أخرجه عنه إلى كونه كالغناء في إدخال حركات فيه، أو إخراج حركات منه، أو قصر ممدود، أو مد مقصور، أو تمطيط يخفى به اللفظ أو يلتبس به المعنى ويفسد.. فيحرم، ويفسق القارئ، ويأثم المستمع.

وَجَدَدِ التَّوْبِ لَدَى سَمَاعٍ      مَوَاعِظٍ تَلْذُّ لِلْأَسْمَاعِ  
وَبِالْبَرَاهِينِ اعْتَبِرْ يَا تَالِ      كَذَاكَ بِالْقَصَصِ وَالْأَمْثَالِ  
وَجِدْ عَنِ الْإِفْرَاطِ فِي الْإِسْرَاعِ      وَقَالَ بَعْضُ مَنْ طَوَالَ الْبَاعِ  
(الْخَتْمُ فِي سَبْعِ لَيَالٍ مُسْتَحَبٌّ)      وَقِلَّةٌ مَعَ التَّفْهَمِ أَحَبُّ  
وَمَا تَلَا الْقُرْآنَ فِي أَقْلَا      مِنَ الثَّلَاثَةِ الرَّسُولُ كَلَّا

ابن رشد: فالواجب أن يترزه كلام الله عن ذلك، ولا يقرأ إلا على الوجه الذي يخشع القلب، ويزيد الإيمان، ويشوق فيما عند الله.

(وجدد التوب لدى سماع مواعظ تلذ للأسماع وبالبراهين اعتبر يا تال كذاك بالقصص والأمثال) ﴿كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته - وكلا نقص عليك من أنباء الرسل - ولقد صرفنا للناس﴾ الآيات فثمرة قراءته الخشية، وتجديد التوبة عند سماع مواعظه، والاعتبار ببراهينه وقصصه وأمثاله، والشوق إلى وعده، والخوف والحذر من وعيده.

وفي التبيان: يستحب إذا مر بآية رحمة أن يسأل الله تعالى من فضله، وإذا مر بآية عذاب أن يستعيز من الشر أو العذاب ويقول اللهم إني أسألك العافية أو أسألك العافية من كل مكروه.

(وحد عن الإفراط في الإسراع) ويسمى الهزيمة وقد نهى عنه، واتفق العلماء على استحباب الترتيل، وفي الحديث «كانت قراءته صلى الله عليه وسلم مفسرة حرفا حرفا» وعن ابن عباس رضي الله عنه: «لأن أقرأ سورة أرتلها أحب إلي من أن أقرأ القرآن كله».

(وقال بعض من طوال الباع) في العلم وهو عبد الله بن الحاج حمى الله الغلاوي في نظم الرسالة: (الختم في سبع ليال مستحب) وعلى ذلك كان عمل أكثر السلف، فمنهم من يجعلها بين الليل والنهار، ومنهم من يجعل ختمة بالليل وختمة بالنهار يختم الليلية ليلة الجمعة، والنهارية يوم الاثنين.. في أولهما لتستغفر له الملائكة بقیة ليلته ويومه.

(وقلة مع التفهم أحب) فالأفضل التفهم مع قلة القراءة كما مر.

(وما تلا القرآن في أقل من الثلاثة الرسول) صلى الله عليه وسلم فقد روي أنه لم



قراءة القرآن بالتدبر  
قيام ليل ومجالسة من  
دراسة النافع من علوم  
والقذف والبهتان إفحاش الكلام  
والجوع مع تضرع بالسحر  
قد صلحوا تجلو عن القلب الدرن  
في الدين حتمها من المعلوم  
كذب وغيبة نميمة حرام

يقرأه في أقل من ثلاث (كلا) أي حقاً، وفي حديث عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له «اقرأه في ستين ثم لم يزل ينقص حتى قال لا يفقه من يقرأ في أقل من ثلاث».

(قراءة القرآن بالتدبر والجوع مع تضرع بالسحر قيام ليل ومجالسة من قد صلحوا) أي أهل الفضل والصلاح (تجلو عن القلب الدرن) أي الوسخ فهذه الخمسة دواء القلب كما قال الشيخ سيدي إبراهيم الخواص رضي الله عنه.

قال المناوي: قد جعل الله لكل مطلوب مفتاحاً يفتح به، فجعل مفتاح الصلاة الطهور، ومفتاح الحج الإحرام، ومفتاح البر الصدقة، ومفتاح الجنة التوحيد، ومفتاح العلم حسن السؤال والإصغاء، ومفتاح الظفر الصبر، ومفتاح المزيد الشكر، ومفتاح الولاية والمحبة الذكر، ومفتاح الفلاح التقوى، ومفتاح التوفيق الرغبة والرهبة، ومفتاح الإجابة الدعاء، ومفتاح الرغبة في الآخرة الزهد في الدنيا، ومفتاح الإيمان التفكير في مصنوعات الله، ومفتاح الدخول على الله استسلام القلب والإخلاص له في الحب والبغض، ومفتاح حياة القلوب تدبر القرآن والضراعة بالأسحار وترك الذنوب، ومفتاح حصول الرحمة الإحسان في عبادة الحق والسعي في نفع الخلق، ومفتاح الرزق السعي مع الاستغفار، ومفتاح العز الطاعة، ومفتاح الاستعداد للآخرة قصر الأمل، ومفتاح كل خير الرغبة في الآخرة، ومفتاح كل شر حب الدنيا وطول الأمل.

(دراسة النافع من علوم في الدين حتمها من المعلوم) وهذا الوجوب كفائي يحمله من قام به إلا ما يلزم الإنسان من أمر دينه فيجب عليه تعلمه عينا.

(والقذف) من الكبائر والسبع الموبقات وهو أعظم الغيبة.

(والبهتان) ذكر أخيك بما يكره وليس فيه.

(وإفحاش الكلام) بفتح الهمزة جمع فحش وهو الكلام القبيح الذي تنفر منه



.....

النفوس لقبحه، أو بكسرهما مصدر أفحش إذا قال الفحش.

و(كذب) روى البخاري من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان» ولا خلاف في قبح الكذب وتحريمه في الجملة؛ إلا أنه قد يباح لدفع ضرر وربما وجب كدفع الظلم عن نفسه وماله وستر عرضه، فإذا سئل عن معصية فعلها لم يجز له الإقرار بها.

ابن جزى: الكذب حرام إلا في أربعة مواضع، أحدها: في الإصلاح بين الناس إن اضطر للكذب فيه. وثانيها: الخداع في الحرب. وثالثها: كذب الرجل لزوجته.. وقيل إنما يجوز فيه التعريض لا التصريح بالكذب. ورابعها: دفع المظالم كمن اختفى عنده رجل ممن يريد قتله فيجحده والتعريض جائز وفيه مندوحة عن الكذب.

(وغيبة) وهي ذكر الإنسان بما فيه مما يكره أن لو سمعه وسواء في نفسه أو متعلقه كأن يقول فلان قصير أو دابته شמוש أو ماله حرام أو ربا، وفي سنن المهتدين أن التفكه بعرض الفاسق حرام إجماعا وعن بعض الصالحين أن في الغيبة خراب القلب من الهدى، وقال بعضهم: من حفظ لسانه من الغيبة حفظ الله قلبه من الغيبة.

وكتب ابن عساكر: اعلم يا أخي أن لحوم العلماء مسمومة، وعادة الله في هتك أستار منتقصهم معلومة، ومن أطلق لسانه بالثلب ابتلاه الله قبل موته بموت القلب. وقال إبراهيم بن أدهم: صحبت أكثر رجال الله بجبل لبنان فكانوا يقولون لي يا إبراهيم إذا رجعت إلى أبناء الدنيا فقل لهم من يكثر الأكل لا يجد للطاعة حلاوة، ومن يكثر النوم لا يجد لعمره بركة، ومن يكثر الكلام في الفضول والغيبة لم يخرج من الدنيا على السلامة.

وتحرم الغيبة بالقلب أيضا وهو سوء الظن، ويحرم الهمز واللمز، فالهمز: عيب الإنسان في حضوره، واللمز: عيبه في غيبته وقيل بالعكس.

و(نميمة) هي نقل كلام الغير على وجه الإفساد، وهي من الكبائر بلا خلاف، وصاحبها ممقوت عند الله وعند الناس.. سواء نقل له أو نقل عنه أو سمع ذلك،

إِطْلَاقٌ غَيْرُ جَائِزٍ الْإِطْلَاقُ  
كَذَا عَلَى الرُّسُلِ وَالْأَنْبِيَاءِ  
أَوْ مُؤْمِنٍ لَكِنْ فَمَا مِنْ غَيْبَةٍ  
عَلَى الْعَلِيِّ الْمَلِكِ الْخَلَّاقِ  
أَوْ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَوَّلِيَاءِ  
لَجَاهِرٍ بِالْفُسُوقِ أَوْ بِالْبِدْعَةِ

ويقال من نقل لك نقل عنك، ومن قال لك قال فيك، وقد سمي الله تعالى النمام فاسقا فقال ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ وأما نقل الكلام على غير وجه الإفساد لمصلحة شرعية فمستحب أو واجب كمن اطلع على شخص يريد إيذاية شخص آخر فحذره منه. انظر ابن حمدون.

وفي الذخيرة: أنه يستثنى من النميمة إن فلانا يقصد قتلك في موضع كذا.. أو أخذ مالك في وقت كذا.. ونحو ذلك؛ لأنه من النصيحة الواجبة.

(حرام) خبر عن قوله والقذف الخ.

وحرام أيضا (إطلاق غير جائز الإطلاق على العلي الملك الخلاق) مما لم يسم به تعالى نفسه في كتابه ولا على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم، فالصحيح أن أسماءه تعالى توقيفية وأنه لا يجوز أن يسمى بما لم يسم به نفسه - وإن كان مشتقا من أسمائه - ولا خلاف في غير المشتق.

(كذا على الرسل والأنبياء أو الملائك) عليهم الصلاة والسلام.

وفي الشفا: من استخف به صلى الله عليه وسلم أو بأحد من الأنبياء أو أزرى عليهم أو آذاهم فهو كافر بالإجماع.. ثم قال: وحكم من سب سائر الأنبياء والملائكة أو استخف بهم حكم نبينا صلى الله عليه وسلم، ﴿لا نفرق بين أحد من رسله﴾.

(و) أي أو على (الأولياء أو مؤمن لكن فما من غيبة لجاهر بالفسق) فيما جاهر به. وأما ما يستره أو يخفيه فذكره به غيبة محرمة (أو بالبدعة) لقوله صلى الله عليه وسلم «من ألقى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة فيه» وحيث أبيحت الغيبة فالتعريض أحسن ويتعين إن أغنى.

وفي القرطبي: أن الغيبة قد تجوز وقد تجب وقد تندب، فالأول كغيبة المعلن بالفسق المعروف به فيجوز ذكره بفسقه لا بغيره مما لا يكون مشهورا به لقوله صلى الله عليه وسلم «بئس أخو العشيرة» وقوله: «لا غيبة في فاسق». والثاني: كذكر جرح الشاهد عند خوف إمضاء الحكم بشهادته، وجرح المحدث الذي يخاف أن يعمل

وَمَنْ يَسْبُ صَحْبَ خَيْرِ الرُّسُلِ      لَمْ يَخْلُ مِنْ نِكَالٍ أَوْ مِنْ قَتْلِ  
ثَمَّتَ قَلْبٌ مَبْتَغِي الْخُلَاصِ      يُؤْمَرُ بِالْيَقِينِ وَالْإِخْلَاصِ

بحديثه أو يروى عنه، وذكر عيب من استنصح في مصاهرته أو معاملته. والثالث: كفعل المحدثين حين يعرفون بالضعفاء مخافة الاغترار بحديثهم. كما في ابن حمدون. (ومن يسب أصحاب خير الرسل) عليهم الصلاة والسلام (لم يخل من نكال أو من قتل) فعن سحنون: من كفر أحدا منهم يوجب ضربا. وعنه أيضا: من قال في الخلفاء الأربعة إنهم كانوا على كفر وضلالة قتل، ومن شتم غيرهم بمثل هذا نكل النكال الشديد.

وعن مالك: من شتم النبي صلى الله عليه وسلم قتل. ومن شتم أصحابه أدب، وعنه أيضا: من شتم أحدا منهم فإن قال كانوا كلهم على ضلالة وكفر.. قتل، وإن شتم بغير هذا من مشاتمة الناس نكل نكالا شديدا.

ومن منهيات اللسان أيضا كما في ابن جزى كلام العوام في دقائق علم الكلام مما لا يعلمون فربما يؤدي بهم ذلك إلى الزندقة أو الشك أو البدعة.

(ثمت قلب مبتغي الخلاص) أي طالب النجاة (يؤمر باليقين) وهو سكونك عند جولان الموارد في صدرك لتيقنك أن حركتك فيها لا تنفعك ولا ترد عنك مقضيا، قال سهل: حرام على قلب أن يشم رائحة اليقين وفيه سكون إلى غير الله عز وجل.

ابن جزى: اليقين هو صدق الإيمان حتى يطمئن به القلب بحيث لا يتطرق إليه شك ولا احتمال، وسببه شيئان أحدهما: قوة الأدلة وكثرتها، والآخر: نور من الله يضعه في قلب من يشاء. وقال الأنطاكي: أقل اليقين إذا وصل للقلب يملأ القلب نورا وينفي عنه كل ريب ويمتلئ به شكرا وخوفا من الله عز وجل.

وفي لطائف المنن: اليقين عبارة عن استقرار العلم بالله في القلب، فكل يقين إيمان، وليس كل إيمان يقينا، والفرق بينهما أن الإيمان قد تكون معه الغفلة واليقين لا تجامعه الغفلة.

(والإخلاص) وهو عند المخلصين: إخراج الخلق من معاملة الحق، وأول الخلق النفس. وعن الجنيد: أن لا يعمل عملا لأجل النفس وإلا كان طالبا للعوض،

تَقَى رَضَى قَنَاعَةً زَهْدٍ وَرَعٌ      سَلَامَةُ الصَّدْرِ وَحُسْنُ الظَّنِّ مَعُ

وعند الموحدين: خروج الخلق من النظر إليه في الأفعال وترك السكون والاستراحة بهم في الأحوال.. وهذا أشد شيء على النفس؛ إذ ليس لها فيه نصيب، وروي مرفوعاً «سألت جبريل عن الإخلاص قال سألت رب العزة عنه قال هو سر استودعته قلب من أحببت من عبادي».

(تقى رضى) تقدما. و(قناعة): ترك التشوف إلى المفقود والاستغناء بالموجود، أو رضى النفس بما قسم لها، وفي الحديث «القناعة كنز لا يفنى»، وفيه أيضا «ليس الغنى عن كثرة العرض وإنما الغنى غنى النفس». وأنشدوا:

اضرع إلى الله لا تضرع إلى الناس      واقنع بعز فإن العز في الياس  
واستغن عن كل ذي قربى وذي رحم      إن الغنى من استغنى عن الناس.

و(زهّد) القرافي: ليس الزهد عدم ذات اليد بل عدم احتفال القلب بالدنيا وإن كانت في ملكه، فقد يكون الزاهد من أغنى الناس وهو زاهد، وقد يكون الشديد الفقر غير زاهد، بل في غاية الحرص بحسب ما اشتمل عليه قلبه من الرغبة في الدنيا.

والزهد في المحرمات واجب، وفي الواجبات حرام، وفي المندوبات مكروه، وفي المباحات مندوب وإن كانت مباحة؛ لأن الميل لها يفضي لارتكاب المحذور أو المكروه فتركها من باب الوسائل المندوبة.. قال الجنيد: الزهد خلو القلب عما خلت منه اليد. وقال الشبلي: الزهد أن تزهد فيما سوى الله تعالى. وقال الحسن البصري: الزهد في الدنيا أن تبغض أهلها وتبغض ما فيها. وقال أحمد بن حنبل: الزهد على ثلاثة أوجه: ترك الحرام وهو زهد العوام. وترك الفضول من الحلال وهو زهد الخواص. والثالث: ترك ما يشغل عن الله وهو زهد العارفين.

و(ورع): ترك الشبهات وقال الصديق رضي الله عنه: كنا ندع سبعين بابا من الحلال مخافة الوقوع في باب من الحرام. وفي الحديث: «كن ورعا تكن أعبد الناس». قال في الذخيرة: الورع ترك ما لا بأس به حذرا مما به البأس، وأصله: قوله عليه

السلام: «الحلال بين والحرام بين وبينهما شبهات فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه» وهو مندوب إليه؛ ومنه الخروج من خلاف العلماء بحسب الإمكان. انظر بقيته.

قال أبو سليمان: الورع أول الزهد كما أن القناعة طرف من الرضى. قال اسحاق ابن أبي خلف: الورع في المنطق أشد منه في الذهب والفضة، والزهد في الرئاسة أشد منه في الذهب والفضة لأنك تبذلها في طلب الرئاسة. وقال يحيى بن معاذ: الورع على وجهين: ورع في الظاهر وهو أن لا تتحرك إلا لله. وورع في الباطن وهو أن لا يدخل قلبك سوى الله تعالى.

و(سلامة الصدر) أي طهارته من الغل والحقد والحسد وغيرها من الأوصاف الذميمة ويثمر طيب النفس وإرادة الخير بكل أحد والشفقة والمودة وحسن الظن. وفي حديث البخاري: «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» وفي لفظ: «لا يبلغ أحدكم حقيقة الإيمان حتى يحب» إلخ.

(وحسن الظن) بالله تعالى وهو عقد الضمير على توقع الجميل بوجه لا يتزلزل إلا بيقين وهو مطلوب من العبد في أمر دنياه وآخرته، أما أمر دنياه فأن يكون واثقا بالله تعالى في إيصال المنافع والمرافق إليه من غير كد ولا سعي فيها أو سعي خفيف مأذون فيه ومؤجر عليه لا يفوت فرضا ولا نفلا مع سكون قلب وراحة بدن، وأما في آخرته فأن يكون قوي الرجاء في قبول أعماله الصالحة وإثابته عليها فيوجب ذلك له المبادرة لأعمال البر مع حلاوة ونشاط.

ومن مواطن حسن الظن: أوقات الشدائد والمحن؛ لئلا يقع في الجزع والتسخط، وحالة نزول الموت، وفي الحديث «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله تعالى» وفي الحديث القدسي: «أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء».

ولبعضهم:

يا من دنا الموت منه	بالله ظنك حسن
إن كنت عبدا مسيئا	فبالله ربك محسن.

## سَخَاوَةُ النَّفْسِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ      وَعَدَمُ الْبَغْيِ عَلَى ذَا الْخُلُقِ

وللشافعي رحمه الله تعالى:

ولما قسا قلبي وضافت مذهبني      جعلت رجائي نحو عفوك سُلماً  
تعاظمني ذنبي فلما قرنته      بعفوك ربي كان عفوك أعظماً  
فما زلت ذا جود وفضل ورحمة      تجود وتعفو منة وتكرماً.

ابن زكري: لا ينبغي للعبد أن ينظر في ذنوبه ومعاصيه غافلاً عما لله عليه من النعم؛ لأن ذلك لا يثمر له إلا القنوط لسوء الظن، قال سيدي ابن عباد: من كان يشاهد ما عليه من الذنوب ويغفل عما لله عليه من النعم لم يفلح أبداً؛ لأن الغفلة عن النعم تؤدي إلى كفرانها، وكفرانها يؤدي إلى سلبها، ومن النعم التي يجب التنبيه لها والشكر عليها توفيق العبد أن يقول لا إله إلا الله يوماً من الدهر، وأن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم أو يتلو آية من القرآن الكريم يوماً ما الذي هو أثر نعمة الكلام، وتوفيقه لأن ينظر في عظم السماء ورفعها بغير عمد، وما يظهر فيها من النجوم والأقمار، والرؤية للبحار والأنهار والنبات والأشجار على وجه الفكرة والاعتبار الذي هو أثر نعمة البصر.. وكم من أمثاله سلب ذلك ولم يعطه، فإذا انتبه لهذه النعمة وصنوفها بقي عليه أن يعرف قدرها بأن يعلم أنها لا تليق به من حيث هو.. وحينئذ يفرح بها، ومن مقتضى ذلك أن يرحمه مولاه ويسمح له عن مساويه وعيوبه التي هو متصف بها؛ لما معه من الشكر القلبى الذي هو الاعتراف بالنعم ومشاهدة حقارة نفسه وعدم استحقاقه لها وذلك حقيقة الشكر المستوجب للمزيد. انتهى باختصار.

وكذلك يطلب حسن الظن بعباد الله تعالى.. قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ﴾ الآية، وقال صلى الله عليه وسلم «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث» رواه البخاري، وقد قال عمر رضي الله عنه: "لا يحل لامرئ مسلم يسمع من أخيه كلمة أن يظن بها سوءاً وهو يجد لها شيئاً من الخير مصدراً".

(مع سخاوة النفس) أي طيبها وسهولتها فلا يطالب الخلق بالإحسان إليه ولو أحسن إليهم لعلمه بأن إحسانه وإساءتهم إليه كل ذلك مخلوق لله تعالى وهي الفتوة،

والكبرُ والسمعةُ والرياءُ      والحسدُ العُجبُ معاً أدواءُ  
وبطرٌ غِلٌّ وغشٌّ وغضبٌ      لغيره جِلٌّ وبخلٌ تُجتنبُ

ويؤثر على نفسه بما لا يذمه الشرع.

(وحسن الخلق) فقد قال صلى الله عليه وسلم للذي قال له أوصني: «اتق الله حيث كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن». وفي حديث أنس قيل يا رسول الله أي المؤمنين أفضل إيماناً؟ قال: «أحسنهم خلقاً» والخلق الحسن هو احتمال المكروه بحسن المداراة. وقيل هو ما أمر الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وسلم في قوله: ﴿خذ العفو وأمر بالعرف﴾ الآية. وقيل هو كف الأذى واحتمال المؤن. وقيل قبول ما يرد عليك من جفاء الخلق وقضاء الحق بلا ضجر. وعن الفضيل: لأن يصحبني رجل فاسق حسن الخلق أحب إلي من أن يصحبني عابد سيئ الخلق.

ومن حسن الخلق معاملة الخلق بما يوافقهم مما ليس فيه مخالفة الحق. قال الحكيم: وجميع محاسن الأخلاق تؤول إلى الكرم والجود والسخاء. ومن أراد الله به خيراً منحه حسن الخلق. وقال يحيى بن معاذ: سوء الخلق سيئة لا ينفع معها كثرة الحسنات. وحسن الخلق حسنة لا يضر معها كثرة السيئات. وقد كان مالك رحمه الله من أحسن الناس خلقاً مع أهله وولده ويقول: في ذلك مرضاة لربك ومثراة لمالك ومنسأة في أجلك أي زيادة، وكان يقول: يجب على الانسان أن يتحبيب إلى أهل داره حتى يكون أحب الناس إليهم.

(وعدم البغي على ذا الخلق) البغي: الظلم والتعدي وقال الهروي: الاستطالة على الناس والكبر والفساد قال تعالى: ﴿يأيتها الناس إنما بغيكم على أنفسكم﴾ أي فسادكم راجع إليكم. وقال صلى الله عليه وسلم: «أسرع الخير ثواباً صلة الرحم وأعجل الشر عقاباً البغي واليمين الفاجرة».

(والكبر والسمعة والرياء والحسد العجب معاً أدواء) جمع داء يعني أنها جميعاً من أمراض القلب وقد مر الكلام عليها.

(وبطر): الطغيان عند النعمة. الزجاج: البطر أن يطغى أي يتكبر عند الحق فلا يقبله.



## الاعراض عن حق وخوف الفقر وطمع وخيلا مع فخر

و(غل) بالكسر: الضغن والحقد غل كضرب إذا أمسك عداوته في قلبه وتربص بها الفرصة.

(وغش) كخلط اللبن بالماء وجيد بردي، ويكون في الأقوال وغيرها، وفي الحديث: «من غشنا فليس منا» وقد يطلق على ما يشمل التدليس والخديعة وكتمان العيب أو ما يكره المشتري مثلا من أمر المبيع لو اطلع عليه.

(وغضب لغيره جل) الغضب: خلاف الرضى وإرادة الانتقام، ومعنى ينشأ عنه سوء الخلق، والمذموم منه ما كان لحظ النفس، فإن كان لله فمأمور به فقد كان صلى الله عليه وسلم لا ينتقم لنفسه ما لم تنتهك حرمت الله تعالى، فإن انتهك منها شيء كان أشد الناس غضبا لله.

(وبخل): ثقل العطاء على النفس فإن كان مطلقا فهو الشح، وإن كان خاصا بما في يديه فهو دون ذلك (تجتنب) بالتركيب خبر عن قوله وبطر.. الخ.

و(الاعراض عن حق) استكبارا بحيث يرى أنه أكبر من أن يجري عليه ما يجري على غيره كما قال جبلة بن الأيهم حين أخذه عمر بالقصاص لمن كسر أنفه.. أيقنص مني وأنا ملك؟ حتى حملة ذلك على أن ارتد.

(وخوف الفقر) من الشيطان (وطمع) في غير الله تعالى، وسبب ذلك كله الغفلة فإن أحدا غير الله تعالى لا يملك ضرا ولا نفعا ولا يستطيع جلبا ولا دفعا إلا أن يجري الله على يده شيئا ﴿إن الله هو الرزاق - وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾ وفي الحديث: «ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس» وغنى النفس هو أن يكون الإنسان راضيا بما قسم له كأنه واجد أبدا لا يسأل الزيادة إلا لحاجة.

قال الشاعر:

فإنك لا تدري أتصبح؟ أو تمسي؟  
يكون الغنى والفقر من قبل النفس.

تقنع بما يكفيك واستعمل الرضى  
وليس الغنى عن كثرة المال إنما

تعظيمُ الاغنياء للغنى وضد  
وسخطُ المقدور والمداهنه  
حميةُ أنفةً بها قصد  
نسيانُ نعمة عيوب شائنه

ولبعضهم:

سوى الله لا تسأله في الدهر حاجة  
فمن لم يكن يقوى على نفع نفسه  
ولا تقصدنه راجيا نيل خيره  
فكيف يرجى النفع منه لغيره؟!.

وعن بعض الحكماء: إذا صليت فصل صلاة مودع يظن أنه لا يعود. وإياك والطمع وتطلب الحاجة فإنه فقر حاضر، وعليك باليأس مما في أيدي الناس فإنه الغنى، واعلم أنه لا بد من قول وفعل وإياك وما يعتذر منه.

(وخيلا): التكبر والعجب وفي الحديث: «من تعظم في نفسه واختال في مشيه لقي الله تعالى وهو عليه غضبان». وفيه أيضا «لا ينظر الله جل جلاله يوم القيامة إلى رجل جر إزاره خيلاء». وفيه أيضا «آفة العلم الخيلاء».

قال في الإحياء: ما أعز على بساط الأرض عالما يستحق أن يقال إنه عالم ثم لا يحركه العلم وخیلاؤه، فإن وجد فهو صديق زمانه فلا ينبغي أن يفارق بل يكون النظر إليه عبادة فضلا عن الاستفادة من أنفاسه وأحواله.

(مع فخر) وهو التمدح بالخصال ومنه الفخر بالنسب والتكبر به، قال الغزالي: وهو جهل من حيث أنه تعزز بكمال غيره ولذلك قيل:

لئن فخرت بآباء ذوي شرف  
لقد صدقت ولكن بثسما ولدوا.

و(تعظيم الاغنياء للغنى) أي لأجل غناهم لا لوجه ديني أو عادي لأنه تعظيم للدنيا التي حقر الله تعالى وفي الحديث: «من تواضع لغني ذهب شطر دينه فإن تواضع له لغناه ذهب دينه».

(وضد) أي إهانة الفقراء لفقرهم لا لوجه ديني من ترك صلاة ونحوه، وسبب ذلك عظمة الدنيا في القلوب.

و(حمية) كعطية (أنفة بها قصد) فالحمية هي الأنفة كقصة وفي التنزيل ﴿إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية﴾ الآية.

(وسخط المقدور) أي الذي لا يوافق هوى النفس ضد التسليم والرضى وهو من الممنوع الذي يوجب الغم في الدنيا فيقع في الضرر والقلق من غير فائدة والعقوبة في

## خوض تنافسٍ بغير الآخره كذا المباهاة أي المنافاه

الأخرى إلا أن يغفو المولى تبارك وتعالى . والواجب ضده وهو الرضى بالقضاء وهو كما قال المحاسبي : سكون النفس تحت مجاري الأحكام . وفي الحديث من سعادة ابن آدم رضاه بما قضاه الله له ومن شقاوة ابن آدم سخطه بما قضى الله .

(والمداهنه) أي المصانعة والنفاق وقول ما يرضي القول له دون أن يعتقد القائل أو يكون كذلك . وكل من يشكر ظالما على ظلمه أو مبتدعا على بدعته أو مبطلا على باطله فمداهنه حرام . لأن ذلك وسيلة لتكثير ذلك الظلم والباطل من أهله .

وقد تكون - كما في الذخيرة - مباحة أو واجبة كما قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه إنا لنكثر في وجود أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم . فيجوز أن يفعل مع الفاسق من الوداد ظاهرا ما يعتقد خلافه . وإنما يحرم من المداهنه ما كان على باطل . وأما لأجل التقية والتودد لدفع الضرر بكلام صدق بأن يشكره بما فيه من خير فإن ما من أحد وإن كثر فجوره وفحشه إلا وفيه خير .

و (نسيان نعمة) أي الغفلة عنها وعدم شكرها ومن لم يشكرها فقد تعرض لزوالها . (عيوب شائنه) لمن اتصف بها .

(وخوض) فيما لا يعني فإنه يقسي القلب وينسي الرب ، وقد «نهى صلى الله عليه وسلم عن قيل وقال» فإن كان مما لا يجوز فإنه للتحريم وإلا فللكراهة .

(وتنافس بغير الآخره) التنافس : التغالب في طلب الأنفس وتحصيله فهو منهى عنه إذا كان في شيء من أمور الدنيا ، أو فيما لا يجوز ، وأما التنافس في أمور الآخرة فمطلوب شرعا وفي التنزيل ﴿ وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ﴾ أي في الرحيق المختوم أو في النعيم أي في الأعمال الموجبة لذلك فليرغب الراغبون . قاله البيضاوي .

(كذا المباهاة أي المفاخرة) في غير أعمال البر أيضا كالفخر بالغنى وكثرة المال وفي معناه كثرة الأتباع والأنصار والفخر بولاية السلاطين والتمكن من قربهم .

قال في الإحياء : وكل ذلك تكبر بمعنى خارج عن ذات الإنسان لا كالجمال والقوة والعمل ، وكذلك أيضا التزين للمخلوقين فهو من باب الفخر والتكبر بالجمال ، ودواؤه أن ينظر إلى باطنه نظر العقلاء ، ولا ينظر إلى ظاهره نظر البهائم ، ومتى نظر إلى باطنه رأى من الفضائح ما يكدر عليه تعززه بجماله .

والاشتغال بعيوب الناس      عن عيبه لعيبه كالناسي  
والرهبة الرغبة في غير العلي      وحب مدحه بما لم يفعل

(والاشتغال بعيوب الناس عن عيبه لعيبه) أي وهو لعيب نفسه (كالناسي) فإنه ينهى عنه ؛ لأنه من أقبح الغيبة والمطلوب عكسه ففي الحديث طوبى لمن شغلته عيوبه عن عيوب الناس ، وفيه : «من تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته حتى يهتكه ولو في جوف رحله».

وقال الشاعر :

إذا شئت أن تحيا ودينك سالم      وحظك موفور وعرضك صين  
لسانك لا تذكر به عورة امرئ      فعندك عورات وللناس ألسن  
وإن أبصرت عيناك عيبا فقل لها      أيا عين لا تنظر فللناس أعين  
وعاشر بمعروف وسامح من اعتدى      ودافع ولكن بالتتي هي أحسن.

وقال :

لا تلتمس من عيوب الناس ما ستروا      فيهتك الله سترا عن مساويكا  
واذكر محاسن ما فيهم إذا ذكروا      ولا تعب أحدا منهم بما فيكا.

وقال مالك : أدركنا أناسا لا عيوب لهم تكلموا في عيوب الناس فحدثت لهم عيوب.  
(والرهبة الرغبة في غير العلي) تعالى لأن ذلك من ضعف الإيمان إذ لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع ﴿وإن يمسسك الله بضر﴾ الآية. وقال في الأنبياء ﴿إنهم كانوا يسارعون في الخيرات﴾ الآية. ومن قنع بعلم الله لا يخاف إلا الله ولا يرجو إلا الله.  
ابن جزي : خوف غير الله ورجاء غير الله ضد التوكل وسببه عدم اليقين.

(وحب مدحه بما لم يفعل) قال تعالى : ﴿لا يحسن الذين يفرحون بما أتوا﴾ الآية وهذه الآية وإن كانت في المنافقين واليهود فهي تجر ذيلها على المؤمنين وتشملهم بظاهر اللفظ.

وَحُبُّهُ الْمَدْحُ بِمَا فَعَلَهُ  
 إِنْ يَكُ قَصْدُ النَّاسِ قَصْدَ الْأَجْرِ  
 وَحَيْثُ كَانَ عَكْسُهُ عَضَّ يَدَيْهِ  
 أَوْ ذَا لَهُ كَانَ مِنَ الثَّوَابِ  
 وَحَيْثُ كَانَ مُخْلِصاً لَكِنْ مَدْحُ  
 فَإِنْ يَكُنْ فَرَحُهُ أَنْ أَظْهَرَ  
 وَسْتَرَ الْقَبِيحَ وَارْتَجَى غَدَا  
 وَحَيْثُ كَانَ لِقِيَامِ الْمَنْزِلِ  
 وَبِصْلَاحِ الْقَلْبِ وَالْفَسَادِ

يَذْمُ إِنْ بَدَأَ نَوَى الْفَعْلَ لَهُ  
 يَتَّبِعُ فَالْنَقْصُ لِلْأَجْرِ يَجْرِي  
 وَإِنْ يُسَاوِ لَا لَهُ وَلَا عَلَيْهِ  
 مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِ مِنْ عِقَابِ  
 بِالسَّعْيِ عِنْدَ الْإِطْلَاعِ فَفَرَحُ  
 عَلَيْهِ مَا يَجْمَلُ خَالِقُ الْوَرَى  
 ذَاكَ فَذَا فَرَحُهُ قَدْ حُمِدَا  
 فِي الْقَلْبِ فَالْكِرَةُ رَوَاهُ النُّقْلُ  
 صِلَاحُ أَوْ فَسَادُ ذِي الْأَجْسَادِ

وأما حب الإنسان المدح بما فعل ففيه تفصيل بينه بقوله : (وَحِبُّهُ الْمَدْحُ بِمَا فَعَلَهُ يَذْمُ إِنْ بَدَأَ نَوَى الْفَعْلَ لَهُ) أي إِنْ قَصْدُ بِالْفَعْلِ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ حَمْدُ النَّاسِ فَهُوَ مِنْهُي عَنْهُ لِأَنَّهُ مِنَ الرِّيَاءِ (إِنْ يَكُ قَصْدُ النَّاسِ) بِالْفَعْلِ (قَصْدُ الْأَجْرِ يَتَّبِعُ فَالْنَقْصُ لِلْأَجْرِ يَجْرِي وَحَيْثُ كَانَ عَكْسُهُ) بَأَنَّ كَانَ قَصْدُ النَّاسِ مَتَّبِعُوا (عَضَّ يَدَيْهِ) نَدَمٌ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ يَحْبِطُ عَمَلَهُ (وَإِنْ يُسَاوِ) قَصْدُ النَّاسِ بِالْفَعْلِ قَصْدُ الثَّوَابِ (لَا لَهُ وَلَا عَلَيْهِ أَوْ ذَا لَهُ كَانَ مِنَ الثَّوَابِ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِ مِنْ عِقَابِ) قَالَ الْغَزَالِيُّ.

(وَحَيْثُ كَانَ مُخْلِصاً) فِي عِبَادَتِهِ قَاصِداً وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرَ قَاصِدٍ لِحَمْدِ النَّاسِ عِنْدَهَا بِحَالٍ (لَكِنْ مَدْحُ) وَأَنْنِي عَلَيْهِ (بِالسَّعْيِ) أَيِ الْعَمَلِ (عِنْدَ الْإِطْلَاعِ) عَلَيْهِ (فَفَرَحُ) بِذَلِكَ وَسِرٌّ (فَإِنْ يَكُنْ فَرَحُهُ) مِنْ حَيْثُ (أَنْ أَظْهَرَ عَلَيْهِ مَا يَجْمَلُ) أَيِ الْجَمِيلِ (خَالِقُ الْوَرَى وَسْتَرَ) عَلَيْهِ (الْقَبِيحَ وَارْتَجَى غَدَا) فِي الْآخِرَةِ (ذَاكَ) أَيِ إِظْهَارِ الْجَمِيلِ وَسْتَرَ الْقَبِيحَ (فَذَا فَرَحُهُ قَدْ حُمِدَا) وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «مَا سَتَرَ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ فِي الدُّنْيَا إِلَّا سَتَرَ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ».

الْمَنَاوِي : مَنْ سَتَرَهُ اللَّهُ فِي هَذِهِ الدَّارِ لَمْ يَفْضَحْهُ فِي دَارِ الْقَرَارِ كَمَا فِي عِدَّةِ أَخْبَارٍ .  
 (وَحَيْثُ كَانَ) فَرَحُهُ (لِقِيَامِ الْمَنْزِلِ) أَيِ مَنْزِلَتِهِ (فِي الْقَلْبِ) فَيَرْجُو التَّعْظِيمَ وَالْمَعَامَلَةَ بِالْإِكْرَامِ (فَالْكِرَةُ رَوَاهُ النُّقْلُ وَبِصْلَاحِ الْقَلْبِ وَالْفَسَادِ) أَيِ فَسَادِهِ (صِلَاحُ) ذِي الْأَجْسَادِ (أَوْ فَسَادُ ذِي الْأَجْسَادِ) بَلْفٍ وَنَشْرٍ مَرْتَبٍ كَمَا فِي الْحَدِيثِ الْمَتَّفِقِ عَلَيْهِ : «أَلَا وَإِنْ فِي الْجَسَدِ مَضْغَةٌ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ

واكفف جوارحك عما لا يحل لك وغض الطرف عما قد حُظِلْ

ألا وهي القلب» وهذا أحد الأحاديث الأربعة التي قال فيها أبو داود إنها تجزئ عن أربعمئة ألف حديث، والثاني: «الأعمال بالنيات» والثالث: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» والرابع: «ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس» وقال بعضهم: إن عليها مدار الدين.

(واكفف) أيها المكلف (جوارحك) السبعة من بطن أو فرج أو يد أو رجل أو سمع أو بصر أو لسان على عدد أبواب جهنم ويقال لها الكواسب (عما لا يحل لك) استعمال شيء منها فيه (وغض الطرف عما قد حُظِلْ) فالنظر بالعين سبب الحين، ومن أرسل طرفه اقتنص حتفه، وذلك كالنظر إلى الأجنبية والشاب بقصد الشهوة، وإلى بيت قوم بغير إذنهم، وقال عليه السلام «إنما جعل الإذن من أجل البصر وما حفظ أحد بصره إلا حفظ الله عليه قلبه» وحكى ابن القطان الإجماع على أن العين لا تتعلق بها كبيرة، ولكنها أعظم الجوارح آفة على القلب، وأسرع الأمور في خراب الدين والدنيا، وقال الشاعر:

وإنك إن أرسلت طرفك رائدا  
رأيت الذي لا كله أنت قادر  
لقلبك يوما أتعبتك المناظر  
عليه ولا عن بعضه أنت صابر.

وقال آخر:

إذا لمت عيني اللتين أضرتا  
وإن لمت قلبي قال عيناك جرتا  
وللشافعي رضى الله عنه:

تمتعتما يا ناظري بنظرة  
أعيناى كفا عن فؤادي فإنه  
وأوردتما قلبي أمر الموارد  
من البغي سعي اثنين في قتل واحد.

إِلَّا لِعَذْرٍ كَشْهَادَةٍ وَطَبِّ  
وَلِتَحْفَظَنَّ الْبَطْنَ مِنْ أَكْلِ الْحَرَامِ  
وَالْكَفُّ بَعْدَ النَّظَرِ الْأَوَّلِيِّ يَجِبُ  
وَالْفَرْجُ وَاللِّسَانُ مِنْ لَغْوِ الْكَلَامِ

ومن المحارم النظرية التطلع إلى ما ستر عنه، والتطلع إلى عورة أحد، والنظر في كتاب أخيه بغير إذنه، والنظر الشزر لغير متكبر أو ظالم، والنظر لضعفاء المؤمنين بعين السخرية، أو للجبابرة بعين التعظيم.

(إلا) أن يكون النظر (لعذر كشهادة) فتبيح النظر للمشهود عليها وتأمل صفاتها للثبوت في الشهادة، وليتق الله ما استطاع، ولا يحل النظر بالشهوة ولا التماذي عند تحرك النفس لها. (وطب) فيجوز للطبيب النظر إلى موضع الداء، وجواز كل مقيد بعدم الخلوة. انظر ابن زكري.

(و) إن وقعت فلتة نظرة فـ(الكف بعد النظرة الأولى يجب) قال تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾.

ابن عطية: الظاهر أن من للتبويض لأن أول نظرة لا يملكها الإنسان وإنما يغض فيما بعد ذلك فوق التبويض بخلاف الفروج، وفي الحديث: «لا تتبع النظرة النظرة فإن الأولى لك وليست لك الثانية». قاله لعلي.

وفي المناوي عن بعض المالكية حرمة التلذذ بشم طيب أجنبية.

(ولتتحفظن البطن من أكل الحرام) وما فيه شبهة قال في الرسالة: ولا يحل لك أن تأكل إلا طيبا ولا تلبس إلا طيبا، وسيأتي وجوب تصفية القوت.

(و) احفظ (الفرج واللسان من لغو الكلام) عبارة الأصل من كثرة الكلام المباح لما فيه من تضييع العمر ولا يخلو من فضول، قال تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ الآية. وقال مالك: كثرة الكلام تمج العالم وتذله وتنقصه ومن عمل هذا ذهب بهأوه.

وفي البيان: جاء عن عيسى أنه كان يقول: لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فتفسد قلوبكم، فإن القلب القاسي بعيد من الله ولكن لا تعلمون، ولا تنظروا في ذنوب الناس كأنكم أرباب وانظروا في ذنوبكم كأنكم عبيد، فإن الناس مبتلى ومعافى فأرحموا أهل البلاء واحمدوا الله على العافية.



وليس في القليل من مزاح      أو ما لداعٍ كان من جناح  
وكُفَّ سمعك ولا محاله      عن الملاهي والغنا والآله

وكانت عائشة رضي الله عنها ترسل إلى بعض أهلها بعد العتمة فتقول ألا تريحون الكتاب.

وفيه أيضا: كان سليمان بن يسار يقوم من مجلسه إذا كثر الكلام لأن ذلك إن كان في العلم خفي معه الصواب، والمراء في العلم لا تؤمن فتنته ولا تفهم حكمته، وإن كان في غيره فاللغظ الذي ينبغي أن يتنزه عنه. انتهى باختصار.

واحفظ اللسان أيضا من فضول المزاح لأنه ينقص صاحبه ويزيل بهاءه وقد يؤدي للشتم والعداوة.

(وليس في القليل من مزاح) بكسر الميم مصدر مزح وبضمها اسم من مزح كمنع (أو ما) أي ولا في الذي منه (لداعٍ كان) من حاجة أو ضرورة (من جناح) كما قيل:

أفد طبعك المكدود بالجد راحة      يجمّ وعلله بشيء من المزح  
ولكن إذا أعطيته المزح فليكن      بقدر الذي يعطى الطعام من الملح.

فيندب إن كان لترويح القلب أو لمصلحة كتطبيب نفس المخاطب ومؤانسته كما كان يفعله صلى الله عليه وسلم.

النووي: المزاح المنهي عنه ما فيه إفراط ويداوم عليه فإنه يورث الضحك وقسوة القلب ويشغل عن ذكر الله تعالى ويؤول غالبا إلى الإيذاء ويورث الأحقاد ويسقط المهابة والوقار.

(وكف سمعك ولا محاله عن الملاهي والغنا والآله) أي آله كيفما كانت الآلة، والملاهي: كل ما يشغل النفس عما يعنيهها مما تستلذه النفس من الغناء وشبهه من الأوتار والطنبور، قال في الرسالة: ولا يحل لك أن تتعمد سماع الباطل كله ولا شيء من الملاهي والغناء.

ولا خلاف في تحريم الأول، وأما سماع الملاهي فممنوع أيضا إذا تضمن صرفا عن الحق أو صورة من الباطل لقوله تعالى: ﴿ومن الناس من يشتري لهو الحديث..﴾ الآية وقد اختلف في سماع المتصوفة إذا كان بشروطه الثلاث. انظرها في الأصل.

ويحرم النظر للفعل الحرام  
فَاللهو باطلٌ ومنه يُحترس  
كنعب الشطرنج والنرد المدام  
إلا بزوجة وقوس وفرس

قال في عدة المريد: وبالجملية فالسمع من شبه الدين التي يتعين على من يستبرئ لدينه وعرضه التبرؤ منها. وهو من حيث صورته يشبه الباطل فيترجح تركه. وقد صنف الناس فيه نغيا وثبوتا. ولم يختلفوا في فسادهم إذا اقترنت به أمور فاسدة كحضور النساء وسماعهن أصوات الرجال وحضور الآلات والشبان الحسنان وإن أمنت الفتنة؛ لأنه يحرك ما في القلوب. والغالب على النفوس الشر. انظر بقيته. ومثله في النصيح الأنفع أيضا.

(ويحرم النظر) إلى ذلك كله إذ يحرم النظر (للفعل الحرام) لأنه إقرار على المنكر ورضى به (كلعب الشطرنج) بفتح الشين وكسرهما (والنرد) بفتح النون (المدام) فإدمان اللعب بهما يحرم.

ابن جزى: النرد حرام إجماعا وكذا الشطرنج بقمار. ودونه مكروه وفاقا للشافعي، وقيل حرام وفاقا لأبي حنيفة. وقيل يحرم إن أدمن عليه وشغله عن أوقات الصلاة أو غيرها من أمور الدين أو فعل على وجه يقدر في المروءة كمع الأوباش أو على الطريق بخلاف ما سوى ذلك. انتهى باختصار.

قال في الرسالة: ولا يجوز اللعب بالنرد ولا بالشطرنج.

ابن ناجي: اللعب بذلك جرحه وإن لم يدمن. وقيل بشرط الإدمان؛ ولا حد في الإدمان ويرجع فيه إلى العرف. وقيل من لعب به أكثر من مرة واحدة في السنة.

وفي الموطأ: من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله وقاس عليه مالك الشطرنج بطريق الأحرورية إذ قال الشطرنج ألهي وألهي منه، ووجه القياس كونهما شاغلين عما يفيد في الدين والدنيا وداعيين للتشاجر الحادث فيهما عند التغالب مع كونهما غير مفيدين في الدين ولا في الدنيا.

قال المازري: وينهى عن القليل والكثير منهما؛ لأن القليل يوقع في الكثير. نقله سيدي زروق.

(فاللهو باطل ومنه يحترس): يحترز (إلا بزوجة وقوس وفرس) قال صلى الله عليه وسلم: «كل لهو يلهو المؤمن فهو باطل إلا لهو بفرسه أو قوسه أو زوجته»

تصويرُ ذي ظلٍّ على صورةٍ حيٍّ      حَرَمٌ كَجَعْلِ صورةِ الحيِّ بشيٍّ  
والخلفُ فيما ليس ذا ظلٍّ دُري      كالرقم في الثياب أو في الجدرِ  
هل جاز؟ أو حرم؟ أو في الممتهن      من كثياب الجواز ما وهن؟  
ووسم الانعام بغير الوجه حلٌّ      كذا خصاؤها وفي الخيل انحظل

وجاز اللعب بالقوس والفرس لأن ذلك وإن كان من اللعب واللهو لكن لما كان مما يستعان به على الجهاد في سبيل الله الذي هو طريق إظهار دين الله ونصرته جاز لما فيه من منفعة الدين فكان عبادة، وقد أثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على المتصفين من الرجال بأوصاف الكمال إذ بالناس حاجة إليهم فقال: «من ركب وعام وخط وخاط ورمى بالسهم فذلك نعم الغلام».

(تصوير ذي ظل على صورة حي) أي حيوان عاقلا كان أو غيره (حرم) صنعت تلك الصورة مما تطول إقامته كحجر؟ أم لا كعجين؟ وهذا إذا كانت كاملة، وأما الناقصة ففيها قولان بالكراهة وخلاف الأولى، وأما التمثال لغير الحيوان كشجرة أو سفينة فجائز ولو كان له ظل يدوم. (كجعل صورة الحي بشي) فيحرم كيفما كان.

(والخلف فيما) هو من الصور (ليس ذا ظل دري كالرقم في الثياب أو في الجدر) بضميتين جمع جدار وهذا الخلف على أربعة أقوال كما لابن رشد (هل جاز) ولو كان التصوير في جدار أو ثوب منصوب؟ (أو حرم) ذلك كلا؟ (أو في الممتهن من كثياب) وفرش وبسط (الجواز ما وهن) أي ما ضعف؟ فيجوز، ويحرم ما في الثوب المنصوب أو الجدار، والقول الرابع هو أنه يحرم ما في الجدار ويباح ما في الثوب.

قال في الجواهر: الصور إن كانت تماثيل على صورة الإنسان أو غيره من الحيوان فلا يحل فعلها ولا استعمالها في شيء أصلا، وإن كانت رسما في حائط أو رقما في ستر ينشر أو يبسط أو وسائد يرتفق ويتكأ عليها فهي مكروهة، وقيل حرام، وقد قيل إن ما يمتن يجوز وما لا يمتن مما يعلق يمنع؛ لأن الجاهلية كانت تعظم الصور فبقي ذلك.

(ووسم الانعام بغير الوجه حل) الوسم: الكي للعلامة، وفي الخبر: «لعن الله من يسم في الوجه» أي يكوي الحيوان في وجهه بالنار فإنه تغيير لخلق الله. قاله المناوي. وفي الجواهر: وأرخص في الوسم في الدواب والأنعام لما يحتاج إليه من علامات تعرف بها؛ لكن نهى عن ذلك في الوجه خاصة إلا في الغنم فإنه أبيع في آذنها إذ لا ينتفع به في أحسابها لست الشعر له.

وَقَتْلُ الْحَيَاتِ فِي طَيِّبَةِ حُلٍّ      إِنْ يَكُ الْإِسْتِئْذَانُ "جِيْمًا" قَدْ حَصَلَ  
فِيْمَا سِوَى الْأَبْتَرِ أَوْ ذِي الطَّفِيْتَيْنِ      وَذَاكَ فِي حَدِيثِ خَيْرِ الثَّقَلَيْنِ  
وَتُقْتَلُ الْحَيَاتُ فِي الصَّحَارِي      وَالطَّرَقَاتِ بِسِوَى إِنْذَارِ

ومن له سمة قديمة فأراد غيره أن يحدث مثلها منع خوف اللبس. قاله ابن جزي.  
(كذا خصاؤها) بقطع الخصيتين أو سلهما مع بقاء الجلد فلا بأس به، وإنما جاز ذلك ولم يكن من المثلة المنهي عنها لما في ذلك من إصلاح لحومها، وكذا يجوز خصاء البغال والحمير، (وفي الخيل انحظل) الخصاء؛ لأنه يضعفها في العدو وهو المقصود الأعظم منها ويقطع نسلها وقد رغب في تربيتها وحض على القيام بها لحاجتها في الجهاد.

وأما خصاء الآدمي فقد حكي الإجماع على حرمة ولو رقيقا، بل حكي عن الإمام منع بيعه.

وفي المناوي عن ابن حجر: اتفق الشافعية على منع الجب والاختصاص فيلحق به ما في معناه من التداوي لقطع شهوة النكاح.

(وقتل الحيات في طيبة) المشرفة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام (حل) أي جاز (إن يك الاستئذان جيما) أي ثلاثا (قد حصل) والاستئذان مشروع بهذا اللفظ: إن كنت تؤمن بالله ورسوله فلا تظهر لنا ولا تؤذنا بعد.

قال ابن شأس: ويفعل الاستئذان المشروع ثلاثا في خرجة واحدة، وقيل في كل خرجة مرة.

وروى أرى أن تنذر ثلاثة أيام كما في الحديث.

ففي كون الثلاث معتبرة بالوقت أو بالأيام أو بالخرجات أقوال، والصحيح ثلاثة أيام؛ لأنه نص الحديث، وحيث قلنا بالاستئذان فهو (فيما سوى الأبتري): الأفعى.

وقال النضر بن شميل: هو صنف مقطوع الذنب لا تنظر له حامل إلا ألفت ما في بطنها (أو ذي الطفتين): ما على ظهره خطان (وذاك في حديث خير الثقلين) ففي حديث

مسلم عن أبي لبابة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن قتل الجنان التي في البيوت إلا الأبتري وذو الطفتين فإنهما يخطفان البصر ويتبعان ما في بطون النساء.

وفي رواية يسقطان الحمل. وفي رواية يسقطان ما في بطون النساء.

(وتقتل الحيات في الصحاري) والأودية (والطرقات بسوى إنذار) لحديث أبي داود عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اقتلوا الحيات كلهن

وفي البيوت القتل للحيات  
ويقتل الوزغ في البلدان  
وما كبر غوث وبق قمل  
وقتل نملة ونحلة صرد  
مما تعلق بذى الجوارح  
كطيبة أو كالصحاري ياتي  
جميعها من دون الاستئذان  
بغير نار مستجاز القتل  
وهدهد إن تؤذ حله ورد  
أكل وشرب ومن القبائح

فمن خاف ثارهن فليس مني» فظايره بغير استئذان.

(وفي البيوت) بغير طيبة اختلف هل (القتل للحيات كطيبة) فيقدم الاستئذان عليه - قال القاضي أبو بكر -: وهو الصحيح؟ (أو كالصحاري ياتي) فتقتل دونه؟. قال ابن نافع: الاستئذان مقصور على المدينة.

(ويقتل الوزغ): سام أبرص (في البلدان جميعها من دون الاستئذان) لأمره صلى الله عليه وسلم بقتلها وتسميته لها فويسقأ قيل إنها كانت تنفخ النار على إبراهيم عليه السلام.

(و) كل (ما) يؤذي (كبر غوث وبق) أي بعوض و(قمل بغير نار مستجاز القتل) ولا يقتل بالنار شيء مما قلنا إنه يقتل لأنه من التعذيب والتمثيل. وفي الحديث «لا يعذب بالنار إلا خالقها» لكن إن اضطر لقتلها بالنار لكثرتها لم يكره بل يجوز؛ لأن في تتبعها بغير النار حرجا ومشقة.

(وقتل نملة ونحلة صرد) بضم ففتح: طائر ضخم الرأس يصطاد العصافير (وهدهد إن تؤذ حله ورد) لإذايتها ونهي عن قتلها إن لم تؤذ وكذا عن قتل الضفدع.

(مما تعلق بذى الجوارح أكل وشرب) قال في الأصل: جعل ابن شأس مسائل الجامع ثلاثة أجناس: ما يتعلق بالعقيدة وما يتعلق بالأقوال وما يتعلق بالأفعال، فالأول: اعتقاد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وما يجب في حقه تعالى وحق رسله عليهم الصلاة والسلام. والثاني: المتعلق بالأقوال من مأمور به كالذكر والتسبيح والدعاء وتلاوة القرآن على الوجه المشروع، ومنهي عنه كالغيبة وما معها. والثالث: المتعلق بالأفعال... قال وفيه يتسع المجال وهو نوعان: ما يتعلق بالمخالطة كالسلام والاستئذان والمصافحة والمعانقة، وما يخص المرء في نفسه وهو ضربان: ما يتعلق بالقلوب مأمور به كالإخلاص واليقين، أو منهي عنه كالغل والحقد، وما يتعلق بالجوارح وهو أقسام؛ الأول: الطعام والشراب فيسمى الله تعالى في الأكل والشرب عند الابتداء ويحمده عند الانتهاء ولا يأكل متكئا كما يشير إليه بقوله: (ومن القبائح)

أَكُلْ ذِي الْاِتْكَاءِ أَوْ اضْطْجَاعِ  
كَغَيْرِ مَا يَلِي فِي الْأَلْوَانِ حُلْ  
فَمَا عَلَيْهِ أَدَبٌ مَعَهُمْ وَهُمْ  
وَجَازَ أَكْلَهُ وَلُبْسَهُ لَمَّا  
وَسُنَّ بِسْمِ اللَّهِ فِي ابْتِدَاءِ  
أَوْ بِالشَّمَالِ دُونَ عُذْرِ دَاعٍ  
كَأَنَّ مَعَ الْأَهْلِ أَوْ الْوَلَدِ أَكُلْ  
بِعَكْسِهِ إِذَا مَعَهُ يُلْزِمُهُمْ  
لَمْ يَأْكُلُوا وَيَلْبَسُوا لَا مَأْثِمًا  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فِي الْاِنْتِهَاءِ

يعني المكروهات شرعا (أكل ذي الاتكاء) أي التمكن من الجلوس لاستدعائه كثرة الأكل (أو) ذي (اضطجاع) أي الميل على شق وقد كره مالك أن يأكل وهو واضع يده اليسرى بالأرض لأنه رآه من ناحية الاتكاء (أو بالشمال) فهو يكره أيضا، وصرح ابن العربي بإثم من أكل بالشمال واحتج بأن كل فعل نسب للشيطان فهو حرام هـ يعني لحديث مسلم بالنهي عن الأكل بالشمال وأنه من عمل الشيطان فمقتضاه أن الأكل باليمين واجب وكذا للشافعية في وجوب الأكل باليمين وندبه قولان.

تنبيه: في الذخيرة قال ابن أبي زيد وابن يونس روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أكل الرطب بالبطيخ هذا بيد وهذا بيد وهو يدل على أن هذا مستثنى من الأكل بالشمال.

قال ابن فرحون في الغازة: فإن قلت هل يجوز أن يأكل الرجل بيده اليسرى من غير كراهة؟ قلت: نعم إذا كان يأكل بيمينه وشماله.

(دون عذر داع) إلى الأكل بها كفقْد اليمينى أو مرضها (كغير ما يلي) فيكره أيضا الأكل من غير ما يليه (و) لكن (في الألوان) المختلفة كأصناف الفاكهة في طبق مما تختلف فيه أغراض الآكلين (حل) الأكل من غير ما يلي فلا بأس للرجل أن يتناول ما بين يدي غيره (كأن مع الأهل أو الولد أكل) فله أن يأكل من غير ما يليه وإن لم يكن ألوانا (فما عليه أدب معهم) في الأكل (وهم بعكسه إذ معه يلزمهم) الأدب في الأكل فإن لم يفعلوا أمرهم بذلك.

(وجاز أكله ولبسه لما لم يأكلوا ويلبسوا لا مأثما) عليه في ذلك؛ لأن نفقة الزوجة بقدر وسعه وحالها، فإذا أداها لها فله أن يزيد لنفسه ما شاء، ونفقة الأولاد مواساة.

(وسن بسم الله) عند الأكل والشرب لا يزيد على ذلك؛ لأن الأكل استهلاك لا يصح معه ذكر الرحمة، وذكر الغزلي والنووي إكمالها (في ابتداء) ويجهر بالتسمية لأنه إغراء للحاضرين على الأكل، وليذكر الغافل ويعلم الجاهل، وهل هي على الأعيان وهو ظاهر المذهب؟ أو من سنن الكفاية يحملها الواحد عن الجماعة؟ وهو الذي حكاه

وَأَكَلَ مَعَ غَيْرِهِ سِوَاهُ      فِي الرِّفْقِ فِي الْأَكْلِ وَفِي سِوَاهُ  
كَصَغْرِ اللَّقْمِ أَوْ إِطَالَتِهِ      مُشْغَا وَلَوْ كَانَ خِلَافَ عَادَتِهِ  
وَلْيُذَرِ أَنْ يَشْرَبَ يَمِينَهُ الْإِنَّا      فَيَشْرَبُونَ أَيْمَنًا فَأَيْمَنًا  
وَلِتَجْعَلَ بَطْنُكَ ذَا انْقِسَامٍ      لِنَفْسٍ وَالْمَاءِ وَالطَّعَامِ

النووي عن الشافعي قائلا هو كرد السلام وتشميت العاطس ونحوه.  
(والحمد لله في الانتهاء) سرا ففي الحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا وضع يده في الطعام قال «بسم الله اللهم بارك لنا فيما رزقتنا» وإذا فرغ منه قال «الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه» وفي حديث أنس: «إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها، أو يشرب الشربة فيحمده عليها» رواه مسلم. والأكلة بفتح الهمزة أي المرة من الأكل حتى يشبع، وكذا الشربة بالفتح أيضا و"أو" للتنويع لا للشك.

جسوس: فيه أن الشكر على النعمة ولو قلت سبب لنيل رضاه تعالى الذي هو أشرف أحوال أهل الجنة.

(وَأَكَلَ مَعَ غَيْرِهِ سِوَاهُ فِي الرِّفْقِ) والتؤدة والتأني (فِي الْأَكْلِ وَفِي سِوَاهُ كَصَغْرِ اللَّقْمِ أَوْ إِطَالَتِهِ مُشْغَا وَلَوْ كَانَ) ذلك (خِلَافَ عَادَتِهِ) والأكل من جوانب القصعة أفضل.

واختلف في البداية باللحم وتأخيرها ثالثها يبدأ به الجائع لا غيره، وينبغي إذا كان في القوم ذو هيئة أن ينظروا إليه ولا يمد أحد يده قبله ولا يرفعها قبله، وكان صلى الله عليه وسلم لا يذم طعاما ولا يمدحه إن انتهى أكل وإلا ترك، وكان لا يحب الطعام الساخن جدا وإذا أتى به قال «أبردوه إن الله لم يطعمنا نارا» وفي الجامع «أبردوا الطعام فإن الحار لا بركة فيه».

الناوي: يكره استعمال الحار لخلوه عن البركة ومخالفته للسنة بل إن غلب على ظنه ضرره حرم.

وقال في الكافي: يكره أكل الطعام الحامي جدا إلا لمن لا يجد لحره مسا.  
(وليذر) الشارب وكذا الآكل (إِنْ يَشْرَبُ يَمِينَهُ) أي على يمينه (الْإِنَّا فَيَشْرَبُونَ) حال كونهم (أَيْمَنًا فَأَيْمَنًا) قال صلى الله عليه وسلم: «إذا شرب أحدكم فليناول الأيمن فالأيمن» وقال: «الأيمنون الأيمنون ألا فيمنوا».

ولا تكثر من الأكل (وَلِتَجْعَلَ بَطْنُكَ ذَا انْقِسَامٍ) لثلاثة (لِنَفْسٍ) بالتحريك (وَالْمَاءِ وَالطَّعَامِ) فثلث للطعام وثلث للماء وتبقي ثلثا للنفس قال صلى الله عليه وسلم: «ما ملأ



والنفخُ يُنهي عنه في الكتاب  
وفي التنفس الإناءُ يُبعدُ  
والعقُ متى تفرغُ يداً ومن دسمٍ  
كذلك في الطعام والشراب  
وعوده بعد الفراغ أحمدُ  
ولبن غسل يدٍ وغسل فمٍ

ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فإن كان ولا بد فثلث للطعام وثلث للماء وثلث للنفس» فالشبع إلى حد التخمة وفساد المعدة بإفساد الطعام حرام، وما دون ذلك مما يؤدي إلى الثقل مختلف فيه بالكراهة والإباحة، وعليهما اختلف في الجشاعة هل يحمد عندها أو يستغفر الله وجمع بعض بينهما وهو أحسن يحمد الله باعتبار النعمة، ويستغفر الله لسوء أدبه بالأكل، وما لا يحس معه بالثقل مما لا يخل بقواه هو المطلوب.

(والنفخ ينهي عنه) نهى كراهة (في الكتاب) لحرمة وخوف توهم ازدراؤه، والمطلوب فيه التتريب بدل النفخ. (كذلك في الطعام والشراب) لما يتقى من القذر والاحتقار، وسواء في ذلك ما قل وجل وحار الطعام وبارده، وقد روى حديث النهي عن الثلاثة البزار وغيره، واختلف في تقبيل الخبز ووضعه على الرأس هل يكره؟ أو يندب؟ واحتقاره بإلقائه في القاذورات ممنوع، ولابن مرزوق إذا اختلط الطعام بالتراب ونحوه بحيث لا يمكن النفع به سقطت حرمة.

(وفي التنفس) أي تنفس الشارب (الإناء يبعد) عن فيه لئلا يقذره على غيره (وعوده) أي الإناء (بعد الفراغ) من التنفس (أحمد) يعني أولى: قال في الرسالة: ولا تتنفس في الإناء عند شربك ولتبين القدح ثم تعاوده إن شئت، ويجوز الشرب في نفس واحد، وفي النسائي ما يدل لاستحباب الشرب في ثلاثة أنفاس يسمى عند كل مرة ويحمد.

(والعق) أي الحس (متى تفرغ) من الأكل (يدا) قبل مسحها لحديث ابن عباس «إذا أكل أحدكم طعاما فلا يمسح يده حتى يلعقها أو يلعقها» زاد الترمذي «فإنه لا يدري البركة في أول طعامه أو آخره» وفي الحديث «كان يلعق أصابعه حتى تحمر».

(ومن دسم ولبن غسل يد وغسل فم) ويطلب أيضا تخليل الأسنان من الطعام وفي حديث أبي داود «من نام وفي يده غمر فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه»، وفي الرسالة: وحسن أن تلعق يدك قبل مسحها. قال سيدي زروق: ظاهره أن اللعق أولا ثم المسح ثم الغسل وهو أنظف وأطيب وحكى لي بعض الأصحاب أن الزناتي ذكر أنه السنة، وأما ما لا دسم فيه كالتمر فلا يندب غسل اليد منه فقد كان عمر بن الخطاب

وَعَسَلُكَ الْيَدَ قَبِيلُ الْأَكْلِ ذَا  
عَنْ مَالِكٍ لَكِنْ لِهَذَا الْبَرِّ  
وَاغْسِلُ الْإِنْسَانَ مِنْ دَسَمٍ وَمِنْ غَمْرٍ  
كَقَرْبَةٍ وَبَعْضُهُمْ قَدْ ذَكَرُوا  
مَنْ وَاکَلَ الْأَقْرَانَ فَالْإِقْرَانُ  
يُكْرَهُ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ بِهَا أَدَى  
رَدَّ بِمَا صَحَّ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ  
أَيْضًا وَشَرِبَا مِنْ فَمِ السَّقَاءِ ذُرٌّ  
أَنْ جَازَ أَوْ لِلضَّرِّ أَوْ إِنْ صَغُرَا  
يَمْنَعُ إِنْ لَمْ يُقْرَنَّ الْأَقْرَانُ

رضي الله عنه إذا أكل ما لا دسم فيه يمسح كفه بباطن قدمه.

(وَعَسَلُكَ الْيَدَ قَبِيلُ الْأَكْلِ ذَا يَكْرَهُ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ بِهَا أَدَى) أي نجس أو قذر ولو طاهرا وذلك الكره (عن مالك) قائلا هو زي الأعاجم (لكن لهذا البر) أي التقي يعني مالكا (رد بما صح) أي بالحديث الصحيح أبو عمر (ابن عبد البر) في جامع الكافي وهو حديث سلمان رضي الله عنه «غسل اليد قبل الطعام ينفي الفقر وبعده ينفي اللمم» وقال إنه صحيح، وهذا فيما هو مائع من الطعام، وأما غيره فلا وجه له، نعم قيل هو شكر لنعمة التناول قبل التلبس بالنعمة.

القرافي: في الصحيح قال عليه السلام «الغسل قبل الطعام أمان من الفقر وبعده أمان من اللمم».

قال أرباب المعاني: إنما أمن من الفقر؛ لأن الله تعالى أجرى عادته أن من استهان بالطعام سلط الله عليه الجوع بالقحط وغيره، وإذا لم يغسل قبل الطعام فقد أهانه بخلط الوسخ الذي على اليد معه فيخشى عليه الفقر، وإن لم يغسل بعد الطعام خشى عليه إلام الجان به؛ لأنهم إنما يعبثون بالروائح فإذا شموه ربما عبثوا به، وبهذا يظهر قول مالك إنه إذا لم يكن على يده وسخ لا يغسل؛ لأنه إفساد للماء بغير حكمة.

(وَاغْسِلُ الْإِنْسَانَ مِنْ دَسَمٍ وَمِنْ غَمْرٍ) ويقال له الودك (أيضا وشربا من فم السقاء ذر) فإنه يكره (كقربة وبعضهم قد ذكروا أن جاز) الشرب من فم نحو القربة مطلقا (أو) إنما يجوز (للضر) أي للضرورة كالحرب أو لم يجد إناء أو لم يتمكن من الإفراغ لشغل أو نحو ذلك (أو) إنما يجوز (إن صغرا) لما ورد أنهم كانوا يفعلونه حتى دخلت الحية في بطن من شرب وهي إنما تدخل في الكبيرة لكن الصغيرة لا تمنع وجود شيء من الهوام فيها أيضا فتحصل مما مر أن الأقوال أربعة.

(من واكل الأقران فالإقران) بين تمرتين مثلا فأكثر وهو بكسر الهمزة مصدر أقرن والأفصح قرن ككتب (يمنع إن لم يقرن الأقران) يعني أصحابه الآكلين معه لئلا يأخذ أكثر من حقه، فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرن بين التمرتين. قيل

ومن يواكل أهله أو الولد  
كالشرب قائماً وكرة أو حرام  
كبصل والثوم والكراث  
كذلك لا يقرب من ذي الناس  
وما من اللباس عورة ستر  
جاز له من القرآن ما يؤذ  
دخول مسجد بما يؤذي الأنام  
كذلك نحو هذه الثلاث  
من كان ذا تلبس بباس  
فواجب لحق خالق البشر

العلة في النهي لئلا يستأثر على غيره فيأكل أكثر من حقه وعليه فيجوز إذا أذنوا أو كان مُطعمهم، وقيل العلة في النهي سوء الأدب، ويمنع القرآن على الأول ويكرهه على الثاني، ويستثنى منه إذا كان مع من لا يلزمه الأدب معهم كما قال: (ومن يواكل أهله أو الولد جاز له من القرآن ما يؤذ) إذ لا يلزمه الأدب معهم كما مر. وعن ابن رشد الأظهر أن يكون النهي عن ذلك للمعينين جميعاً فلا يقرن الرجل دون أصحابه المواكلين له الذين يلزمه أن يتأدب معهم وإن كان هو الذي أطعمهم.

(كالشرب قائماً) فيجوز لما صح أنه صلى الله عليه وسلم شرب من ماء زمزم قائماً. وفي الترمذي أنه صلى الله عليه وسلم كان يشرب قائماً وقاعداً.

وفي الموطأ أن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهم كانوا يشربون قياماً، وكانت عائشة وغيرها لا ترى بالشرب قائماً بأساً.

قال الباجي: على هذا جماعة العلماء. وقد كرهه قوم لأحاديث ففي مسلم «لا يشربن أحدكم قائماً فمن نسي فليستقي» وعند أحمد «لو يعلم الذي يشرب قائماً لاستقاء».

النووي: الصواب أن النهي محمول على التنزيه وأن شربه صلى الله عليه وسلم قائماً لبيان الجواز، وأما من زعم نسخاً أو غيره فقد غلط، وأما الأكل قائماً فقال في شرح الجلاب: يجوز بلا خلاف، وفي مسلم عن أبي قتادة أنه أخبث من الشراب قائماً.

(وكرهه أو حرام دخول مسجد بما يؤذي الأنام) برأئحته (كبصل والثوم) بضم المثلثة (والكرات) كرمان وكتان وسحاب (كذلك نحو هذه الثلاث) كالفجل إذا آذى ومن بغمه بخر أو بجسده جرح منتن (كذلك لا يقرب من ذي الناس من كان ذا تلبس بباس) يعني بداء يؤذي بريحه وأخرى ما يؤذي ويعدي كالجدام.

واعلم أن اللباس منه ما يجب لحق الله تعالى وما يجب لحق الناس فالأول هو قوله (وما من اللباس عورة ستر) عن أعين الناظرين إجماعاً. وفي الصلاة على المشهور (فواجب) على جميع الرجال والنساء (لحق خالق البشر) تبارك وتعالى.

وواجبٌ لحق مخلوقينا      ما الحرّ والبرد يقي يقينا  
كنّ للتجمل أخا اعتياد      وللتطيب مدى الأعياد  
تحسين زي في الصلاة استحسننا      وليك للعالم ذاك ديدنا

قال الشيخ زروق في شرح الرسالة: لا خلاف أن ستر العورة عن أعين الآدميين فرض إسلامي يتعين على كل مسلم، وهل الحيوان غير العاقل كالآدمي في ذلك؟ أو يكره؟ أو يجوز؟ لم أقف فيه على شيء، وفي الترمذي عن علي كرم الله وجهه: «ستر ما بين أعين الجن و عورات بني آدم أن يقول أحدهم عند الخلاء بسم الله» وفيه دليل على أن الستر عنهم مطلوب في الجملة، واختلف في ستر الإنسان عورته في الخلوة فقليل واجب وقيل مستحب.

القباب: هل يجوز نظر الإنسان إلى فرج نفسه من غير حاجة؟ كرهه بعض العلماء ولا معنى له، ولعله أراد ليس من المروءة وإلا فلا مانع من جهة الشرع. وأما الواجب لحق اللابس فهو قوله (وواجب لحق مخلوقينا ما الحر والبرد يقي) أي يدفع أو يدفع الضرر في الحرب صونا للنفس (يقينا) والمراد أنه يجب لأجلهم لا لعبادة هو شرط في صحتها، ولسنا نريد بأنه يرجع إلى حق المخلوق أنه يجوز له تركه؛ لأنه لو كان كذلك لم نصفه بأنه واجب.

(كن للتجمل أخا اعتياد وللتطيب مدى الأعياد تحسين زي في الصلاة استحسننا) فقد شرع فيها التجمل وحسن الزي والهيئة ومنع الاحتزام وتشمير الكمين ونحو ذلك مما ينافي الوقار (وليك للعالم ذاك) أي تحسين الزي (ديدنا) أي عادة فينبغي لأهل العلم أن يكون زيهم حسنا ولا يستحسن لهم مفارقة ذلك.

ففي الموطأ عن عمر بن الخطاب: إني لأحب أن أنظر إلى القارئ أبيض الثياب. قال الباجي: استحسن عمر لأهل العلم والصلاح حسن الزي والتجمل المباح؛ لأن ذلك مشروع ففي الحديث «إن الله جميل يحب الجمال».

القرافي: أصل التجمل الإباحة لقوله تعالى ﴿قل من حرم زينة الله﴾ الآية وقد يعرض له ما ينقله للوجوب كتوقف تنفيذ الواجب عليه في نحو ولاية الأمور فإن الهيئة الرثة لا تحصل معها مصالح العامة منهم، أو إلى الندب كما في الصلوات والجماعات، وفي الحروب لرهبة العدو، وفي العلماء لتعظيمهم العلم في نفوس الناس.

جسوس: من الناس من يقصد بالتجمل السلامة من إيذاء الناس والتوصل إلى حقوقه معهم وقد أخرج البزار بإسناد حسن: «اللهم اجعلني شكورا واجعلني صبورا واجعلني

وليس في ذا ينبغي له الخروج  
يحرم ما للخيل ذو جر  
عن عادة في سوق قومه تروج  
كالحبوة الصماء دون ستر

في عيني صغيرا وفي أعين الناس كبيرا» قال شيخنا المحقق: وأي شيء يضر الإنسان كونه في أعين الناس كبيرا إذا كان عند نفسه صغيرا؟ غاية الأمر أنهم يوفون حقوقه ولا يظلمونه ولا يؤذونه فينجون منه وينجو منهم ويخالطونه بسلامة الصدر، وإسقاط الجاه ليس مطلوبا لذاته، بل لما يتبعه من غلظ النفس، ولما يقع من الزيادة على ما يحتاج إليه منه، وإلا فلا بد للإنسان من جاه ما في معاشه لئلا تبخس حقوقه وتنتهك حرمة، وحيث صار الناس إنما يعتبرون ظاهر الصور فلا بأس أن يستعمل الإنسان من اللباس أو غيره ما يتوصل به إلى حقه ويسلم من الإذابة.

(وليس في ذا) المذكور من تحسين الزي والتجمل في الملبس (ينبغي له الخروج عن عادة في سوق قومه تروج): تريح. سئل مالك عن لبس الصوف الغليظ فقال لا خير في الشهرة.

وقال إبراهيم بن أدهم لرجل تنسك فلبس الصوف: رأيتك نسك نسكا أعجميا. فعاب ذلك عليه لخروجه عن عادة الناس.

وفي البيان -بعد كلام-: أن ما فضل من المال عند الرجل بعد أداء الواجب فاستمتاعه به في رفيع اللباس وطيب المطعم والحسن من المراكب والجيد من السكنى من غير إسراف في شيء من ذلك لقوله تعالى: ﴿والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا﴾ الآية.. أولى من ترك ذلك وإمساك ماله؛ إذ لا أجر فيه إلا إذا أمسكه لخير يريد فعله منه، وقد يؤجر بالاستمتاع بماله في لباس الحسن لما جاء من أن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده، وما أشبه ذلك من الآثار التي ذكرناها. انتهى باختصار. ولبعضهم:

حسن ثيابك ما استطعت فإنها	زين الرجال بها تعز وتكرم
ودع التواضع في اللباس تخشنا	فالله يعلم ما تسر وتكتم
فرثا ثوبك لا يزيذك رفعة	عند الإله وأنت عبد مجرم
وجديد ثوبك لا يضرك بعد ما	تخشى الإله وتتقي ما يحرم.

(يحرم ما) هو من اللباس (للخيل ذو جر) لحديث البخاري عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خيلاء» وهو عام يشمل

تشبهُ النساء بالرجال  
يكره أن يكتحل الرجال  
والافتراش للحرير كاللباس  
وجوزوا تعليقه ستراً ولم  
وعكسه جال بذو المجال  
بإثم وضراً يُزال  
يحرم لكن ليس في الراية بأس  
يمنع يسيره بثوب كالعلم

الرجال والنساء (كالحبوة) أي الاحتباء في الثوب الواحد ول بعضهم:

إدارة الثوب وراء الظهر والركبتين: الاحتباء فادر.

فتحرم كحرمة اشتمال (الصماء) وهي أن يشتمل بثوب يلقيه على منكبيه مخرجاً يده اليسرى من تحته، أو إحدى يديه من تحته ثم محل الحرمة إن كانا (دون ستر) فإن كان تحت الاحتباء ثوب أو مع الصماء إزار.. جاز، وقيل يمتنع لورود النهي عن هاتين اللبستين. وفي الكافي: لا ينبغي أن يترك أحد لبس السراويل إلا من لا يقدر عليها إلا أن يكون محرماً فيكفيه مثزرة.

(تشبه النساء بالرجال وعكسه) في اللبس والتختم وغيرهما (جال بذو المجال) المحرم الملعون فاعله: لحديث البخاري عن ابن عباس «لعن النبي صلى الله عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال» (يكره أن يكتحل الرجال بإثم) لأن فيه ضرباً من الزينة التي تشبه زينة النساء ويكره للرجال التشبه بالنساء.

قال النفراوي: وأما الاكتحال بغير الإثم فيجوز للرجال ولو من غير ضرورة ولو نهراً (و) لكن (ضرر يزال) ابن يونس: قال مالك: وأكره الكحل للرجال بالليل والنهار إلا لمن به علة وما رأيت من يكتحل إلا لضرورة. وقال الشافعي: الكحل سنة.

(والافتراش للحرير كاللباس يحرم) على الرجال لقوله عليه السلام كما في البخاري وغيره «من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة»، وهذا هو المشهور المعروف في سائر المذاهب: لقوله صلى الله عليه وسلم «الذهب والحرير حرام على ذكور أمتي» وحكى المازري في العلم قولاً بجوازه للرجال والنساء، وقولاً بحرمة لهما.. وكلاهما غريب، وأجاز ابن الماجشون فرشه و الاتكاء عليه ولبسه في الجهاد، وابن حبيب لحكمة (لكن ليس في الراية) منه (باس) فتجوز بلا خلاف قاله ابن رشد (وجوزوا تعليقه) أي الحرير (ستراً) فلا بأس بالستور التي توضع في البيوت معلقة؛ لأنها لباس الحيطان وهي غير مكلفة (ولم يمنع يسيره بثوب كالعلم) في الثوب أي العلامة فإنه جائز وإن عظم عند ابن حبيب، وقيل إنه يجوز قدر الأصبع فقط رواه أبو



على النساء يحرم لبس ما يصف  
بسدل أثواب لستر داع  
والثوب مهما جاوز الكعبين  
لرقية كذاك لبس ما يشف  
يؤمن من شبر إلى ذراع  
من رجل فموجب للحين

مصعب، وقيل إنه منهي عنه إذا كان قدر الأصبع رواه ابن القاسم، ومراده به الكراهة والتحريم فيما زاد كما في ابن ناجي.

(على النساء) دون الرجال (يحرم لبس ما) من اللباس من حرير أو غيره (يصف) أي يصفهن للناظر إليهن (لرقية) النفراوى: يحرم على المرأة لبس ما يرى منه أعلى جسدها كثديها وأليتها بحضرة من لا يحل له النظر إليها فالواصف هو الذي يحدد العورة (كذاك لبس ما يشف) بشد الفاء لخفته وفيه ورد «كاسيات عاريات لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإن ريحها لتوجد من مسيرة خمسمائة عام» النفراوي: مثل الواصف الذي يشف أي يرى منه لون الجسد من كونه أبيض أو أسود، وأما لبسهن الواصف أو الذي يشف بحضرة من يحل له النظر إليها كزوج أو سيد فلا حرج عليها فيه، ويكره لبس الرجل ما يصف.. قال النفراوي: والذي يظهر لي حرمة لبس الرجل القميص الذي يشف منفردا.

(بسدل أثواب لستر داع يؤمرن) أي يؤمرن بسدل أثوابهن طلبا للستر (من شبر إلى ذراع) وهو شبران ولا تزيد على ذلك؛ لحصول المقصود من زيادة الستر به.. قال الزين العراقي: وهل أول الذراع من الحد الممنوع منه الرجال وهو من الكعبين؟ أو من الحد المندوب وهو نصف الساق؟ أو من أول ما يمس الأرض؟ الظاهر الثالث. نقله المناوي.

(والثوب مهما جاوز الكعبين) سراويل أو غيرها (من رجل فموجب للحين) أي الهلاك لحرمة، فعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ما أسفل من الكعبين من الإزار فهو في النار» وترجم البخاري باب ما أسفل من الكعبين فهو في النار.

وفي العدوي -بعد نقول-: والحاصل أن النصوص متعارضة فيما إذا نزل عن الكعبين بدون قصد الكبر، فمفاد الخطاب أنه لا حرمة بل يكره كما صرح به "عج"، ومفاد الذخيرة الحرمة، والظاهر أن الذي يتعين المصير إليه الكراهة الشديدة.

جسوس: يدخل في النهي عن جر الثوب تطويل أكمام القميص والعذبة ونحوهما.



وَأَمْنَعُ تَخْتُمُ الرِّجَالَ بِالذَّهَبِ      وَخَاتَمُ الْفُضَّةِ طَوْرًا يُسْتَحَبُّ  
مَحَلُّهُ الْيَسْرَى وَعَنْهُمْ حَلَا      أَنْ يَنْقُشَ اسْمُ اللَّهِ فِيهِ جَلَا  
وَجَاءَ عَنْهُمْ مَنَعُ الْأَسْتَنْجَاءِ      بِهَا إِنْ وَالْكَرْهُ أَيْضًا جَاءَ

قال العراقي : حدث للناس اصطلاح وصار لكل صنف من الخلائق شعار يعرفون به فمهما كان ذلك بطريق الخيلاء فلا شك في تحريمه ، وما كان على سبيل العادة فلا يجري النهي فيه ما لم يصل إلى حد الإسراف المذموم ، وقال النووي في شرح حديث : « لا ينظر الله . » إلخ - بعد كلام ما نصه - : فالمستحب - يعني فيما ينزل إليه طرف القميص والإزار - نصف الساقين ، والجائز بلا كراهة ما تحته إلى الكعبين ، فما نزل عن الكعبين فهو ممنوع ، فإن كان للخيلاء فهو ممنوع منع تحريم ، وإلا فممنوع تنزيه ، وأما الأحاديث المطلقة بأن ما تحت الكعبين في النار فالمراد بها ما كان للخيلاء ؛ لأنه مطلق .. فوجب حمله على المقيد والله أعلم . قال القاضي : قال العلماء بالجملة يكره كل ما زاد على الحاجة والمعتاد في اللباس من الطول والسعة .

(وَأَمْنَعُ تَخْتُمُ الرِّجَالَ بِالذَّهَبِ) أو ما فيه ذهب ولو حبة ، وعن مالك كراهة يسير الذهب في الخاتم .

قال في المقدمات : التختم بالذهب يجوز للنساء دون الرجال وبالفضة مباح لهما ، ولا يجوز التختم بالحديد ؛ لأنه حلية أهل النار فيكره على المعتمد كما في النفراوي .. قال ومثل الحديد النحاس والرصاص ، وأما الجلد والعقيق والقزدير والخشب فجائز .

(وَخَاتَمُ الْفُضَّةِ طَوْرًا يُسْتَحَبُّ) حيث اتخذ للسنة وأما اليوم فلا يفعله غالبا إلا من لا خلاق له أو يقصد به غرض سوء فلا يباح لمثل هذا اتخاذه لأنه زينة لمعصية أو لمباهاة لا لقصد حسن .

الأبي : لو اختص أهل الفسق أو الظلم بشيء مما أصلته السنة كالخاتم والخضاب فينبغي لأهل الفضل أن لا يتشبهوا بهم ، وأيضا فقد يظن من لا يعرفهم أنهم منهم فيكون قد أعان على إساءة الظن به .

(مَحَلُّهُ الْيَسْرَى) وكرهه مالك في اليمين (وَعَنْهُمْ حَلَا أَنْ يَنْقُشَ اسْمُ اللَّهِ فِيهِ جَلَا) وجاء عنهم منع الاستنجاء بها أي اليسرى (إِنْ) أي إذا كان فيها خاتم نقش فيه اسم الله تعالى ، وهو المفهوم من التوضيح وابن عبد السلام وابن العربي في العارضة حيث قال : فلا يحل لمسلم أن يستنجي بخاتم فيه اسم الله ، وما روي عن مالك من جواز ذلك رواية منكرة عند أهل المذهب عن آخرهم باطلة .

وباليمين ابداً في الانتعال  
ككل ما تكون فيه تكرمة  
والمشي والوقوف كل ذين  
وإن يك اشتغل في إصلاح  
والغسل واللبس والاكتحال  
في خلع اليسرى هي المقدمة  
يكره في الفرد من النعلين  
الآخرى فما عليه من جناح

(والكره أيضا جاء) كما نسبه الحطاب لابن رشد في البيان ويفهم من كلام ابن القاسم  
وفعله الجواز كما في جسوس.

(وباليمين ابداً في الانتعال والغسل واللبس والاكتحال) وحلق الرأس، وترجيئه.  
وقلم الأظفار، ونتف الإبط، ودخول المسجد، والبيت.. (ككل ما تكون فيه تكرمه)  
وتشريف وهو محمل خبر عائشة رضي الله عنها المتفق عليه «كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يعجبه التيامن في تنعله وترجله وطهوره وفي شأنه كله» بخلاف ما ليس فيه  
تكرمة ولا فضل كالامتخاط، وإزالة النجاسة، والخروج من المسجد، ودخول المواضع  
القدرة، وكما (في خلع) للنعال إذ فيه نقص لأنه تعرية فإن (اليسرى هي المقدمة) قال  
النووي: وهذه قاعدة شرعية. وكل هذا على جهة الاستحباب.

وفي الذخيرة: قال بعض يمتخط بيمينه، وامتخط الحسن بن علي عند معاوية رضي  
الله عنه بيمينه، فقال له معاوية: بشمالك. فقال له الحسن: يميني لوجهي وشمالي  
لحاجتي، وهو مذهب أبيه علي رضي الله عنهما. وفي إرشاد اللبيب عن البلالي أنه  
يندب عد أورد الأذكار باليمينى.

(والمشي والوقوف كل ذين يكره في الفرد من النعلين) روى البخاري عن أبي هريرة  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا يمشين أحدكم في نعل واحدة ليخلعهما  
جميعاً أو لينتعلهما جميعاً» والنهي للكراهة، وعلته مشقة المشي حينئذ وخوف العثار،  
وقبح المنظر ولأنها مشية الشياطين.

قال سيدي زروق: وإنما نهى عنه لأنه مثله ويؤدي إلى الضرر للرجل الأخرى بالحقاء  
كما جرب فصيح.

ابن ناجي: ولا بأس بالمشي في النعل الواحدة للمقطوع الرجل الأخرى.

جسوس: ألحق بعضهم بالمشي في نعل واحدة إخراج إحدى اليدين من الكم وإلقاء  
الرداء على أحد المنكبين ولبس نعل في رجل وخف في أخرى.

(وإن يك اشتغل في إصلاح الأخرى فما عليه من جناح) في المشي والوقوف في النعل  
الواحدة، فقد أجاز ابن القاسم قيامه في واحدة لإصلاح الأخرى. وقال غيره لا بد من

ويُكره الكحل بعين واحدة  
 دخول حمام لمن له دخل  
 بالستر والغض وعلم أجرته  
 وللنساء دخوله ليس يحل  
 ويلزم النساء مع الأمثال  
 قيام شخص للسوى من مجلسه  
 كصبي رجل أو يد على حده  
 بخلوة أو مع مستورين حل  
 ولم يمكن دالكا من عورته  
 لكن ضرورة تبيح ما حُظِل  
 ما يلزم الرجال مع رجال  
 يجلس فيه اكره وحد عن دنسه

نزع الأخرى حتى يصلح.

وفي الجزولي عن المنتقى: وقد قال القاضي أبو محمد يجوز أن يمشي في النعل الواحدة الشيء الخفيف إذا كان لعذر كأن يمشي في إحدهما متشاغلا بإصلاح الأخرى، وقد ربي علي رضي الله تعالى عنه يمشي في نعل وهو يصلح شسع الأخرى، ومثله عن ابن عمر.. قال ابن رشد: يحتمل النهي "لا يمشي": ابتداء وإذا انقطع وهو يمشي مشى حتى يصلح.

وفي التلقين: لا ينبغي للرجل المشي في نعل واحدة إلا أن يكون متشاغلا بإصلاح الأخرى أو يكون أمرا خفيفا، والاختيار له الوقوف إلى الفراغ.  
 (ويكره الكحل بعين واحدة) للمثلة (كصبي رجل أو يد على حده) أي توحد وهذا بالنسبة للنساء فإن الصبي يجوز لهن.. قال البرزلي: الخضاب بالحناء للتي لا زوج لها جائز. وللمعتدة حرام، ولذات الزوج مستحب.  
 ابن رشد: قال مالك: لا بأس للشابة أن تدع الخضاب. معناه: إذا لم تكن تفعل ذلك قصدا منها للتشبه بالرجال.

(دخول حمام) مبتدأ (لمن له دخل بخلوة أو مع مستورين) أو مع زوجة واحدة أو أمة واحدة (حل) خبر المبتدأ أي جاز لمن له دخل إلخ، فيجوز حينئذ ولو لمجرد النظافة وإزالة الأوساخ والتنعم (بالستر والغض وعلم أجرته) بشرط أو عادة لئلا يقع في الجهالة. (ولم يمكن دالكا من عورته) يدلکها.

(وللنساء دخوله ليس يحل) لأنهن عورات (لكن ضرورة تبيح ما حُظِل) فإن احتجن إليه لحيض أو برد أو غيره.. دخلنه (ويلزم النساء مع الأمثال) أي مع النساء من الستر (ما يلزم الرجال مع رجال) من الستر على الصحيح، فالنساء مع النساء كالرجال مع الرجال.

(قيام شخص للسوى) أي لسواه (من مجلسه يجلس فيه اكره وحد عن دنسه) لما في

قيامٌ مدخولٌ عليه حظرا  
وحيث لا يحبُّ فهو يكره  
وجوزوه لسوى محبِّه  
ويستحبُّ للمصاب والحكم  
وحيث أدى تركه لفتنه  
لداخل يحبُّه تكبرا  
إن كان يخشى أن يثير كبره  
تكرمة إن أمن الكبر به  
وقادِم ومتجدد النعم  
أو لمقاطعة أوجبته

البخاري عن نافع قال: كان ابن عمر يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه آخر.

قال ابن حجر: ورواه أبو داود مرفوعا عن ابن عمر قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقام له رجل من مجلسه فذهب ليجلس فنهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم. وله أيضا جاء أبو بكر فقام له رجل من مجلسه فأبى أن يجلس فيه وقال: النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ذلك. وخرجه الحاكم أيضا وصححه.. فقليل للأدب: وقيل لأنه أحق به، قال في الكافي ومن دخل مجلسه فليجلس حيث تنهى به المجلس، ولا يفرق بين متصافين أو أب وابن أو أخوين إلا أن يفسحا له، والتوسع في المجلس حسن، والرضى بالدون من المجلس تواضع، ومن سبق إلى أدنى مجلس فهو أحق به حتى يقوم منه بغير العودة إليه.

(قيام مدخول عليه حظرا) إن قام (لداخل يحبه) أي القيام له (تكبرا) وتعاضما على القائمين له.

(وحيث لا يحب) القيام له (فهو يكره إن كان يخشى أن يثير كبره) لما فيه من التشبه بالجبابرة.

(وجوزوه لسوى محبه تكربة) واحتراما (إن أمن الكبر به ويستحب للمصاب) فيعزى بسبب المصيبة (والحكم) أي الحاكم في محل ولايته لما دلت عليه قصة سعد فإنه لما استخلفه النبي صلى الله عليه وسلم حاكما في بني قريظة قواه فقال: «قوموا إلى سيدكم» وما ذاك إلا ليكون أنفذ لحكمه (وقادم) فرحا بقدومه ليسلم عليه (ومتجدد النعم) فيهنئه بحصول النعمة.

النووي: القيام للداخل إذا كان من أهل الفضل والخير جائزا.. وقد جاءت به أحاديث وأطبق عليه السلف والخلف.

(وحيث أدى تركه لفتنه أو لمقاطعة أوجبته) فقد سئل عز الدين ما يقول أهل الدين في هذا القيام الذي أحدثه الناس ولم يكن السلف يفعلونه؟ فكتب قال صلى الله عليه

## وصالح الرؤيا يراه ذو الصلاح جزء من اجزاء النبوءة الملاح

وسلم: «لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا» فلو ترك القيام اليوم لأفضى إلى المقاطعة المحرمة فتعارض مكروه ومحرم، وهذه قاعدة الشرع كما في الأصل عن القرافي، وعبرة الذخيرة: وترك القيام في هذا الوقت يفضي للمقاطعة والمدابرة.. فلو قيل بوجوبه ما كان بعيدا... ثم قال: ويلحق بالقيام النعوت العادية وأنواع المكاتبات على ما قرره الناس في المخاطبات وهذا النوع كثير لم تكن أسبابه في السلف، غير أنه قد تقرر في قاعدة الشرع اعتباره هذه الأسباب كما قال الشيخ رضي الله عنه فإذا وجدت وجب اعتبارها، وقد مثل لذلك في الفروق بالقيام للداخل من الأعيان وإحناء الرأس له إن عظم قدره جدا، والمخاطبة بنحو جمال الدين، ونور الدين، وعز الدين.. وغير ذلك من النعوت. والمكاتبة بالنعوت أيضا كل واحد على قدره وتسطير اسم الإنسان بالملوك ونحوه من الألفاظ والتعبير عن المكتوب إليه بـ"المجلس العالي" و"السامي" و"الجناب".. ونحو ذلك من الأوصاف العرفية والمكاتبات العادية.

ثم إن النهي الوارد عن محبة القيام ينبغي أن يحمل على من يريده تجبرا، وأما من يريده لدفع الضرر والنقيصة فلا ينهى عنه؛ لأن رفع الأسباب المؤلمة مأذون فيه.

(وصالح الرؤيا يراه) الرجل (ذو الصلاح جزء من اجزاء النبوءة الملاح) بالكسر أي الحسان جمع مليح نعت أجزاء.. فالمشهور: جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوءة. وقيل جزء من خمسة وأربعين، أو من سبعين. أو من ستة وسبعين، أو من ستة وعشرين، أو من خمسين. أو من أربعين، أو من واحد وأربعين، والتقيد بـ"الصالح" جري على الغالب.. فقد يرى الصالح الأضغاث. ولكن نادر لقلّة تمكن الشيطان منه، بخلاف العكس، وحينئذ فالناس على ثلاثة أقسام: الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ورؤياهم كلها صدق. وقد يكون فيها ما يحتاج للتعبير، والصالحون والأغلب على رؤياهم الصدق؛ ومن عداهم يكون في رؤياهم الصدق والأضغاث، وهم ثلاثة: مستورون والغالب استواء الحال في حقهم، وفسقة والغالب على رؤياهم الأضغاث ويقل فيها الصدق. وكفار ويقل الصدق في رؤياهم جدا. قاله ابن المهلب. قاله ابن حجر والقسطلاني.

قال سيدي زروق: قوله "من الرجل الصالح" شرط فلا يكون من النبوءة إلا بذلك؛ لأنها حينئذ كرامة، والكرامة من المعجزات، لأن مددها منها وهي شاهدة بصحتها

وقد تُرى الرؤيا من الشيطان      للرءاء سوءاً موجب الأُحزان  
ولا تضره بإذن الله جل      إن يستعدّ ويتحول وتفل

فهي من تمام برهانها كما قيل: خرق العادة كرامة لمتبع، واستدراج لمتدع. يفرق بينهما التوفيق في سلوك الطريق.

فائدة: قال صلى الله عليه وسلم: «من رآني في المنام فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بي» وقال العلماء: لا تصح رؤية النبي صلى الله عليه وسلم قطعاً إلا لصحابي رآه أو لحافظ صفته حتى يكون المثل الذي رآه في المنام مطابقاً لخلقته صلى الله عليه وسلم. نقله ابن جزى. ونحوه في الذخيرة.

قال جسوس -بعد أن نقل كلام القرافي ما نصه-: قال الأبي: وهو مشكل، وموضع الإشكال قصر الرؤيا على الرجلين وتجويزه في غير الرجلين أن يكون ما رآه من تمثيل الشيطان مع شهادته صلى الله عليه وسلم "أن الشيطان لا يتمثل به" فإن قلت: إذا لم تقصر رؤياه على الرجلين فبم يعلم غيرهما أنه رأى مثاله؟ قلت: يجوز أن يكون باعتقاد خلقه الله تعالى للرأي أن الذي رآه مثاله صلى الله عليه وسلم. انتهى منه.

(وقد ترى الرؤيا من الشيطان للرءاء سوءاً موجب الأُحزان ولا تضره بإذن الله جل إن يستعد) عند ما يستيقظ فقال "أعوذ بالله من شر ما رأيت أن يضرني في ديني ودنياي". (ويتحول) على شقه الأيسر. (وتفل) عن يساره ثلاثاً. وزاد ابن وهب يقول أعوذ بما عادت به ملائكة الله ورسله من شر ما رأيت أن يصيبني منه شيء أكرهه في الدنيا والآخرة، فإذا فعل ذلك موقناً بما روي فيه لم يضره شيء.. قال ابن وهب: ولا يحدث بها أحداً، ففي البخاري عن أبي سعيد أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا رأى أحدكم رؤيا يحبها فإنما هي من الله فليحمد الله عليها وليحدث بها وإذا رأى غير ذلك فإنما هي من الشيطان فليستعد من شرها ولا يذكرها لأحد فإنها لا تضره» وفي مسلم: «إذا رأى ما يحب فليبشر ولا يخبر بها إلا من يحب». وفي الترمذي: «ولا يقصها إلا على واد» وفي رواية: «ولا يحدث بها إلا لبيباً أو حبيباً». وفي أخرى: «ولا يقصها إلا على عالم أو ناصح». قيل لأن الحبيب يأولها بخير ما أمكنه، والعالم إن عرف خيراً قاله وإلا سكت.

ابن جزى: الرؤيا خمسة أقسام أربعة منها لا تعبر وهي: ما يكون متولداً عن أحد الأخلاط الأربعة وعن حديث النفس والأحلام والمختلطة بحيث لا تعقل، وواحدة تعبر وهي ما سوى ذلك فإن كانت خيراً فليستبشر بها ولا يخبر بها أحداً إلا من يحب،

وإن تنم غط الإناء أو ك السقا وأطفئ المصباح باباً أغلقا  
وارقد على جنبك الايمن وقد ورد ما يقال والوضوء ورد

وإن كانت شرا فلا يخبر بها أحدا، ولينفت عن يساره ثلاث مرات ويقول أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما رأيت.. فإذا فعل ذلك موقنا به لم يضره، ولا ينبغي أن يعبر الرؤيا إلا عارف بها، وعبارتها على وجوه مختلفة فمنها: مأخوذ من اشتقاق اللفظ، ومن قلبه، ومن تصحيفه، ومن القرآن، ومن الحديث، ومن الشعر، ومن الأمثال، ومن التشابه في المعنى.. ومن غير ذلك، وقد تعبر الرؤيا الواحدة لإنسان بوجه وآخر بوجه آخر حسبما يقتضيه حالهما.

النفراوي: ولا تخرج الرؤيا عن معناها ولو فسرت بغيره على الصحيح، وينبغي للمعبر إن ظهر له خير يذكره، وإن ظهر له مكروه يقول "خيرا إن شاء الله"، أو يصمت.

(وإن تنم) أي إن أردت النوم (غط الإناء) ولو بعود كما في الحديث، وعبرة الجامع: وإذا رقدت فأكفئ الإناء أي اقلبه أو أمله. (أو ك السقا) أي شد فم القربة واربطه صيانة من الشيطان، فإنه لا يكشف غطاء ولا يحل سقاء ولا يفتح بابا مغلقا، ويسمي الله في جميع ذلك ولذا جاء في الإناء «ولو بعود» لأنه مع التسمية. (وأطفئ المصباح) بقطع الهمزة من أطفأ النار و(بابا أغلقا) بقطع الهمزة من أغلق، وبوصلها من غلق مثله، أو لغة ردية أو منكرة، وهذا إشارة لما رواه البخاري من حديث أبي موسى قال احترق بيت بالمدينة على أهله من الليل فحدث بشأنهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «إن هذه النار إنما هي عدو لكم فإذا نمتم فأطفئوها عنكم» وفي رواية جابر: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أطفئوا المصابيح بالليل إذا رقدتم وأغلقوا الأبواب وأوكوا أسقيتكم وخمروا الطعام والشراب - قال همام أحسبه قال- ولو بعود» وفي رواية: «أطفئوا المصابيح فإن الفويسقة ربما جرت الفتيلة فأحرقت البيت».

(وارقد على جنبك الايمن) قيل: الحكمة في ذلك أن يبقى القلب معلقا، لأنه في الجانب الأيسر فلا يستغرقه النوم، وللتفاؤل أن يكون من أصحاب اليمين؛ لأن النوم أخو الموت كما في الأصل.

وفي جوسوس على الشماثل: والأولى تعليل النوم على الأيمن بتشريفه وتكريمه وإيثاره على الأيسر، ولأن النوم أخو الموت فالمطلوب أن يكون الميت على شقه الأيمن تفاؤلا بأن يكون من أصحاب اليمين. وأما تعليل ذلك بأنه أسرع للانتباه لعدم استقرار القلب



ثم اقرأ الكرسي في جمع اليدين ثم اقرأ الكرسي في جمع اليدين  
انفت ثلاثا والذي من الجسد تسطيعه امسح بهما كما ورد  
وسور الوتر وفي اليدين تين

حينئذ؛ لأنه معلق بالجانب الأيسر فيبقى القلب قلقا فلا يستغرقه النوم.. فمبحوث فيه، أما أولا فنمنع أن القلب معلق بالجانب الأيسر، انظر الإفادات للشاطبي وفتح المتعالي للإمام المقري. وأما ثانيا: فعلى تسليم ذلك فقد قال المحقق أبو زرعة: اعتدت النوم على الأيمن فصرت إذا فعلت ذلك كنت في دعة وراحة واستغراق، وإذا نمت على الشق الأيسر حصل عندي قلق لذلك وعدم استغراق في النوم.

(وقد ورد ما يقال) وهو «اللهم باسمك وضعت جنبي وباسمك أرفعه اللهم إن أمسكت نفسي فاغفر لها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين».

(والوضوء) عند النوم (ورد) روى البخاري عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن وقل اللهم إني أسلمت نفسي إليك ووجهت وجهي إليك وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك رهبة ورغبة إليك لا منجا ولا ملجأ إلا إليك آمنت بكتابتك الذي أنزلت وبنبيك الذي أرسلت فإن مت مت على الفطرة واجعلهن آخر ما تقول» فقلت أستذكرهن و«برسولك الذي أرسلت» قال: «لا ونبيك الذي أرسلت» وفي رواية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ثم يقول «اللهم باسمك أموت وأحيا» وإذا استيقظ قال: «الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور».

(ثم اقرأ الكرسي في جمع اليدين) يعني أنك تجمع يديك وتقرأ فيهما آية الكرسي (و) اقرأ معها (سور الوتر) الإخلاص والمعوذتين (وفي اليدين تين انفت ثلاثا والذي من الجسد تسطيعه امسح بهما كما ورد) فعنه عليه السلام أنه إذا أوى إلى فراشه نفث في كفيه بقل هو الله أحد والمعوذتين ويمسح بهما وجهه وما بلغت يداه من جسده. وفي البخاري: «إذا أويت إلى فراشك فاقرا آية الكرسي فإنه لا يزال عليك من الله حافظ» وفيه أيضا ومسلم عن علي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ولفاطمة رضي الله تعالى عنهما: «إذا أويتما إلى فراشكما أو إذا أخذتما مضاجعكما فكبرا ثلاثا وثلاثين وسبحا ثلاثا وثلاثين واحمدا ثلاثا وثلاثين» وفي رواية التسبيح أربعاً وثلاثين، وفي رواية التكبير أربعاً وثلاثين. وقد قلت:

إن نمت كبر سبحة واحمده "جل" [33] أو ذلك التكبير والتسبيح "دل" [34].

فصل

ثمت عند العلماء قد سفر  
فليس في الهرب من ملام  
أو بلد الخوف أو الحرام  
وسفر الطالب أيضا باد  
كذلك السفر للمعاش  
كذا خروج قاصد البركة  
لهرب وطلب قسم السفر  
من بلد الكفر إلى الإسلام  
أو الأذى لضد ذي الأقسام  
في الحج والعمرة والجهاد  
كالصيد والكسب والاحتشاش  
كالشي للمساجد الثلاثة

وجاء أيضا قراءة سورة المائدة

(فصل : ثمت عند العلماء قد سفر) أي ظهر (لهرب وطلب قسم السفر فليس في الهرب من ملام) أي لوم شرعا لأنه مطلوب (من بلد الكفر إلى الإسلام) عبارة الأصل : "من دار الحرب إلى دار الإسلام".

(أو) الهرب من (بلد الخوف) على الأهل والمال إذ حرمة مال المسلم كحرمة دمه (أو) بلد (الحرام) أي من بلد غلب عليه الحرام. أو من دار البدعة.

(أو) من بلد (الأذى) في البدن كخروج الخليل عليه السلام (لضد ذي الأقسام) أي إلى بلد ليس فيه شيء من ذلك. وكذا من أرض غمقة إلى أرض نزهة.

(وسفر الطالب أيضا باد في الحج) فيجب على الصلوة بشرطه مرة ويندب لغيره (والعمرة) وهي سنة مرة (والجهاد) في الأصل فرض كفاية وتعرض له بقية الأحكام (كذلك السفر للمعاش) أي لطلبه وأصله الإباحة. وقد يعرض له غيرها (كالصيد والكسب) والتجارة والاحتطاب (والاحتشاش) أي طلب الحشيش. والسفر في طلب المعاش حسن وأنشدوا :

إذا المرء لم يطلب معاشا لنفسه      شكا الفقر أو لام الصديق فأكثر  
فسر في بلاد الله والتمس الغنى      تعش ذا يسار أو تموت فتعذرا.

وفي البيان : أن عمر رضي الله عنه اختار السفر للتجارة على القعود؛ لأن الرجل يؤجر على طلب الربح في ماله ليعود به على عياله أو ليستغني به عن الناس أو ليعمل به خيرا.

(كذا) من سفر الطالب (خروج قاصد البركة كالمشي للمساجد الثلاثة) أو فضل الصلاة فيها.

وللرباطِ وطلابِ العلمِ مع  
وليتقلُّ وارداً وفي الرفيقِ  
رُوي «خيرُ الرفقاء أربعة»  
زيارة تشييع الاخوان يقع  
ينظر قبل الأخذ في الطريق  
وفي أقلها ثلاثة سعة

(وللرباط وطلاب العلم) فقد قال صلى الله عليه وسلم «اطلبوا العلم ولو بالصين» ومن سلك طريقاً يلتمس فيه العلم سهل الله له طريقاً إلى الجنة» ورحل جابر في حديث واحد مسيرة شهر. ذكره البخاري.

(مع زيارة) للقبور فهي مستحبة مطلوبة يتفق عليها للرجال، وأما النساء فتباح للقواعد وتحرم على الشواب اللاتي تخشى منها الفتنة.

ولـ (تشييع الاخوان) وزيارتهم (يقع) السفر أيضاً فهو مطلوب لحديث: «من زار أخاه في الله لا حاجة ولا دنيا فله الجنة ولقي الله سالماً» وتشيع الضيف من إكرامه.

(وليتقل واردا) فيقول عند بداية السفر: «بسم الله وبالله والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن الحمد لله الذي هدانا لهذا سبحن الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين اللهم أنت الحامل على الظهور وأنت المستعان على الأمور اللهم أنت الصاحب في السفر وأنت الخليفة في الأهل والمال والولد اللهم اطو لنا الأرض وهون علينا السفر اللهم إني أعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال» أي حتى أجدهما بأحسن حال ولا أرى فيهما ما يسوء.

وإذا أراد الخروج من بيته صلى ركعتين ليحفظ في أهله حتى يرجع إليهم كما ورد في الحديث، ثم يقرأ آية الكرسي إثرهما فإنه أمان له حتى يرجع إليهم كما ورد. ثم يقول: «اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخير أينما توجهت». ويستحب لمن ودعه أن يدعو له بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أستودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك زدك الله التقوى ووجهك للخير حيث كنت. وورد أيضاً «استودعك الله الذي لا تضيع ودائعه وأمانته».

(وفي الرفيق ينظر) مريد السفر (قبل الأخذ في الطريق) فيتخير صديقاً صالحاً لرفقته إن نسي ذكره وإن ذكر أعانه ويعزم على إنصافه واتباعه إلا فيما بان غيه. ويختار لسفره يوم الخميس أو يوم السبت بكرة لقوله صلى الله عليه وسلم: «اللهم بارك لأمتي في بكورها».

(روي خير الرفقاء أربعة وفي أقلها ثلاثة سعة) قال صلى الله عليه وسلم: «الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب».

وسفر المرأة إن كان معها  
إلا فمأمونات نسوة وممن  
أو الوجود للنساء يشترط  
تعليق الاوتار أو الأجراس  
كعدم الرفق ومنع حقها  
ما لم يكن ذلك للعطب جر

حليلها أو محرم لن يمنعا  
قد أمنوا فمعهم لها الأمن  
أو أحد الجنسين قد يكفي فقط  
في الخيل والركاب كره راس  
كذلك أن يحمل فوق طوقها  
وحيث جره فمنعه ظهر

ابن شأس: وهو أقل الرفقة بحيث إذا ذهب واحد يحتطب أو يستقي بقي اثنان، وقد جاء أن «خير الرفقاء أربعة».

(وسفر المرأة إن كان معها حليلها أو محرم لن يمنعا) لحديث الموطأ والصحيحين: «لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسافة يوم وليلة إلا مع ذي محرم لها» وفي رواية في الصحيحين: «إلا مع محرم أو زوج» قوله: «تؤمن بالله واليوم الآخر» على جهة التخليط وأن مخالفة ذلك من فعل من لا يؤمن بالله واليوم الآخر ولا يخاف عقابه في الآخرة. قاله الباجي.

(إلا) يكن محرم ولا زوج (فمأمونات نسوة ومن قد أمنوا) من رجال، وأمانتهم بأن لا تخشى على نفسها معهم كما قال (فمعهم لها الأمن) بالتحريك مصدر أمن كفرح فلا بد من مجموع الرجال والنساء (أو الوجود للنساء يشترط) سواء كن وحدهن أو مع رجال وهو ظاهر الموطأ (أو أحد الجنسين قد يكفي فقط) فالحاصل أن المرأة تسافر مع الرفقة المأمونة وهل هي رجال ونساء؟ أو أحدهما؟ أو وجود النساء؟ وهل ذلك في المرأة مطلقا وهو الصحيح وقول الجمهور؟ أو في الشابة؟ وأما المتجالة فتسافر كيف شاءت للفرض والنفل مع محرم الرجال أو دون محرم وهو ما اقتصر عليه المواق عن عياض، ولها أن تخرج مع جماعة النساء في حجة الفرض إذا لم تجد محرما.

(تعليق الاوتار أو الأجراس) جمع جرس بالتحريك وهو الججل الذي يعلق في عنق البعير (في) أعناق (الخيل والركاب كره راس): ثابت عن العلماء فيكره للمسافر (كعدم الرفق) بها فيكره (ومنع حقها) من كلاً وخصب (كذلك أن يحمل) عليها (فوق طوقها) ثم محل كره ما ذكر (ما لم يكن ذلك للعطب جر وحيث جره فمنعه ظهر) قال في الكافي: والرفق بالدواب في ركوبها والحمل عليها واجب سنة فإنها عجم لا تشكو وهي من ملك اليمين و«في كل كبد رطبة أجر» هذا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإذا كان في الإحسان إليها أجر.. فكذلك في الإساءة إليها وزر، وقد شكا إلى

ولا يعرسُ على الطُّرُق ولا  
 كذا على الباب القعودُ يُجتنبُ  
 وإن قضى النُّهْمَةَ منه عَجَلاً  
 وضُمُّه مرحلةً لمرحلته  
 يرقدُ في المطروق إن ضرَّ الملا  
 تعوُّدُ حال النزول مستحبٌ  
 أوباً وفي صدرِ النهار دخلاً  
 إن كان مُسرِعاً لحاجٍ حلَّ له

رسول الله صلى الله عليه وسلم جمل أن صاحبه يجيعه فأمره بالإحسان إليه أو بيعه، ولا يحمل على الدواب أكثر من طاقتها ولا يضرب وجوهها ولا تتخذ ظهورها كراسي.

(ولا يعرس) أي ينزل ليلاً (على الطرق) لأنها طرق الدواب ومأوى الحيات (ولا يرقد في المطروق إذ ضر) الرقاد فيه (الملا): الجماعة، ففيه الضرر بالمارة والتعرض للإذابة.

(كذا على الباب القعود يجتنب تعوذ حال النزول مستحب) فيقول أعوذ بوجه الله العظيم وبكلمات الله التامات من شر ما خلق فقد أمن الضرر بها، و"التامات" قيل التي لا نقص فيها ولا عيب، قال الترمذي الحكيم: وهو قوله للشيء كن فيكون. وقيل التامات: النافعات الشافية الباقية، وقيل: الفاضلة، وقيل المراد بها القرآن. وفي عبد الباقي أنه يجب التعوذ من المخوف.

قال في الرسالة: وتتعوذ من كل شيء تخافه، وعند ما تحل بموضع أو تجلس بمكان أو تنام فيه تقول أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق. ومن التعوذ أن تقول أعوذ بوجه الله الكريم وبكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر وبأسماء الله الحسنی كلها ما علمت منها وما لم أعلم من شر ما خلق وذراً وبرأ أو من شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يعرج فيها ومن شر ما ذرأ في الأرض ومن شر ما يخرج منها ومن فتنة الليل والنهار ومن طوارق الليل والنهار إلا طارقاً يطرق بخير يا رحمان. ويقال في ذلك أيضاً ومن شر كل دابة ربي آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم. (وإن قضى) المسافر (النهمة) بالفتح (منه) أي الحاجة من السفر (عجلاً أوباً): رجوعاً إلى أهله (وفي صدر النهار دخلاً) ولا يأتي أهله ليلاً فيكره ذلك. قال في شرح الإرشاد: ويستحب أن يأتي بهدية إن طال سفره بقدر حاله.

(وضمه مرحلة لمرحلة) فيجاوز منزليْن أو أكثر ولا ينزل (إن كان مسرعاً لحاج) كإدراك قريب بلغ المسافر أنه مريض أو يريد النقلة أو نحو ذلك (حل له) فقد سار ابن عمر وسعيد بن أبي هند وكانا من خيار الناس من مكة إلى المدينة في ثلاثة أيام وهي

يُنْهَى عَنِ السَّفَرِ بِالْقُرْآنِ لِبَلَدِ الْعَدُوِّ ذِي الْعُدْوَانِ

### فصل

ثُمْتُ خَمْسٌ مِنْ خَصَالِ الْفَطْرَةِ      فِي الرَّأْسِ فِي الْبَدَنِ بَاقِي الْعَشْرَةِ  
سُوكٌ وَالْإِسْتِنْشَاقُ وَالْمُضْمَضَةُ      وَقَصُّ شَارِبٍ وَتُعْفَى اللَّحْيَةُ

مسيرة عشرة أيام على السير المعتاد، وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة بالجيش وهم عشرة آلاف في ستة أيام ونحوها.

(ينهى عن السفر بالقرآن لبلد العدو ذي العدوان) في الموطأ: أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو. قال مالك: أراه خوف أن يناله العدو. وقال ابن حبيب: لما يخشى من استهزائهم وتصغير ما عظمه الله منه.

(فصل) في الخصال التي يعبر عنها بـ"خصال الفطرة" والمراد هنا الخصال التي يكمل بها المرء حتى يكون على أفضل الصفات، وفسرها بعض بـ"الدين" وبعض بـ"السنة" القديمة التي اختارها الله لأنبيائه واتفقت عليها الشرائع حتى صارت كأنها أمر جبلي فطروا عليه (ثمت خمس من خصال الفطرة في الرأس في البدن باقي العشرة) فالخمس التي في الرأس (سوك والاستنشاق والمضمضة وقص شارب) ولا يحلق كما هو مذهب مالك، وحمل على ذلك الإحفاء المأمور به في الحديث، وقال: من حلق شاربه يوجع ضرباً. وأجاز الشافعي وابن حنبل حلقه وحملوا على ذلك الإحفاء قاله ابن جزي.

وفي جسوس عن المقدمات: أنه يجمع بين الأحاديث الواردة في قص الشارب والأحاديث الواردة في إحفائه.. بأن يقص أعلاه ويحفي منه الإطار الذي على الشفة قال: وهذا الذي ذهب إليه مالك، وأما شعر العنفقة فتحرم إزالته كحرمة إزالة شعر اللحية كما في النفراوي وفتح الحق.

(وتعفى اللحية) إلا أن تطول جدا حيث خرجت عن المعتاد لغالب الناس فله الأخذ منها؛ لأن بقاء الزائد يقبح به المنظر، وينبغي الاقتصار على ما تحسن به الهيئة، والأحسن تحسينها بالأخذ منها طولا وعرضا وتحديد ذلك بما زاد على القبضة كما كان ابن عمر يفعل قاله الأبي.

واختار ابن عرفة جواز إزالة شعر الخد، وبعضهم يذكر فرق الشعر بدل الإعفاء، وبعضهم يذكرهما ويترك السواك.

ويجب على المرأة -كما في فتح الحق- أن تزيل من شعر جسدها ما في إزالته زينة

خَتْنُ وَنَتْفُ إِبْطٍ وَاسْتِنْجَا      تَقْلِيمُ ظُفْرِ حُلُقٍ عَانَةٍ جَا  
وَذَا الْخَتَّانُ لِلرَّجَالِ سَنَةٌ      مَكْرُمَةٌ نَظَافَةٌ لَهُنَّه

لها وفي تركه شينة كلحية ونحوها. كما يجب عليها ترك ما في تركه زينة وفي حلقه شينة كشعر رأسها، وقد ورد اللعن للمتنمصات، ومعنى التنيص: إزالة شعر الوجه فيكون مستثنى من وجوب إزالة الشعر الذي في إزالته جمال.

وأما الخمس التي في البدن فهي (ختن): إزالة الجلد الساترة لرأس الذكر. (ونتف إبط) وهو سنة للرجال والنساء ومن لم يقدر على النتف فله حلقه بالحديد. ورأى بعضهم الشافعي يحلقه فقال: قد علمت أن السنة النتف ولكني لا أطيقه. قال مالك: ويغسل رائحته من يده أي استحبابا.

(واستنجا): إزالة النجو وهو الفضلة المستقدرة.. بالماء أو بالحجارة أو بهما وهو أتم. وينبغي إخفاء نتف الإبط والاستبراء، واختلف في السواك. انظر كنون.

(وتقليم ظفر) للزينة والسلامة من الخدش عند الحك، وقذارة ما يجتمع تحته من الوسخ الذي ربما منع كمال الطهارة وصحتها، وينهى عن قصه بالأسنان، ولا يتعين أصبع للبداة به، كما لا يتعين زمن للقص فيه، وسئل مالك عن دفن الشعر والأظفار فقال: لا أرى ذلك وهو بدعة، ووقع التصريح بالأمر بدفنها في حديث نقله الجلال في الجامع.

(وحلق عانة): ما فوق العسيب والفرج وما بين الدبر والأنثيين (جا) أنه سنة للرجال والنساء، ونتفها يورث الجذام، ويرخي العصب، ويضر بالإنعاظ، ولا بأس بحلق غيرها كشعر اليدين والرجلين ونحوهما من بقية شعر الجسد حتى شعر حلقة الدبر. وفي الترمذي عن أنس وقت لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قص الشارب وتقليم الأظفار وحلق العانة ونتف الإبط أن لا تترك أكثر من أربعين يوما.

ابن حمدون عن عياض - في الكلام على الفطرة -: لا حد لأقل الترك عند العلماء. والمستحب من الجمعة إلى الجمعة، وينبغي أن لا يترك ذلك أكثر من أربعين يوما.

(وذا الختان للرجال سنه) فيما ذهب إليه مالك وأكثر أصحابه، وروى ابن حبيب: هو من الفطرة ولا تجوز إمارة تاركة اختيارا ولا شهادته. الباجي: لأنها تبطل بترك المروءة. وقال الشافعي بوجوبه.

(مكرمة) أي وهو أي الختان بمعنى إزالة ما بفرج المرأة من الزيادة. و"مكرمة" - بفتح الميم وضم الراء - أي كرامة بمعنى مستحب لأمره صلى الله عليه وسلم بذلك، لا سنة



وهو ندبٌ عند الامر بالصلاة ومن يكن ولد مختوناً سقط وجاز للمرأة اتخاذ جمّة وما على الجمّة زاد ساء والحلق عند البعض غير مرض وفي الكبير الخلف إن خاف علاه عنه إذا تم ختانه فقط ولمّة ووفرة للشحمة يُكرهه كالقصّة للنساء كقزع وهو حلق البعض

كما في حق الرجال، ويستحب فيه الستر ولذا لا يصنع له طعام بخلاف الختان (نظافة لهنه) أي للنساء.

قال سيدي زروق: وهو في نساء المشرق لا في نساء المغرب، وقال أيضا والخفاض: قطع جلدة في فرج المرأة بصفة معلومة وهو مكرمة للمرأة بالنظافة وللرجل بذلك وبالإعانة على النكاح، ونساء المغرب لا يعرفن ذلك إذ لم يخلق لهن موجبه.

(وهو) أي ختان الصبي (ندب عند الامر بالصلاة) ويجوز قبله ويكره في اليوم السابع كما يفعله اليهود. وفي الكافي أنه لا حد في وقته إلا أنه قبل الاحتلام، ولا ينبغي أن يجاوز عشر سنين إلا وهو مختون.

(وفي الكبير) يسلم أو يغفل عنه حتى يكبر (الخلف أن خاف علاه) أي على نفسه هل يؤمر به؟ أم لا؟.

(ومن يكن ولد مختونا سقط عنه إذا تم ختانه فقط) إذ قد كفى الله سبحانه فيه المؤنة، وقيل تُجرى عليه الموسى، فإن كان ما يقطع قطع.

(وجاز للمرأة اتخاذ جمّة) وهي الشعر يصل إلى المنكب (ولمة) وهي أطول من شحمة الأذن ولا تصل إلى المنكب (ووفرة للشحمة) أي إلى شحمة الأذن.

(وما على الجمّة زاد ساء) فهو (يكره) للرجال (كالقصّة للنساء) فتكره كأنها لكونها في معنى القزع قاله التاودي. والقصة بالضم: شعر الناصية كما في القاموس.

(والحلق عند البعض) من العلماء (غير مرض) فهو مكروه قال التاودي بعد نقول ما نصه: والحاصل في حلق الشعر أنه إن كان لضرورة جاز بلا خلاف، وإن كان لنسك فمطلوب، وإن كان لغيرهما ففي جوازه وكراهته قولان رجح كل منهما، وقيل يجوز للمتعم ونحوه، ويكره لغيره، وقيل يطلب حلقه إذا صار الترك شعارا لمن لا خلاق له.. (كقزع) فإنه يكره (وهو حلق البعض) وترك البعض قال ابن وهب: سمعت مالكا يقول بلغني أن القزع مكروه والقزع أن يترك شعرا متفرقا في رأسه قال وسمعت يكره القزع للصبيان قال وهو الشعر المبدد في الرأس.

ولا يجوز للنساء الوصلُ للشعر والوشم ووشر حظل  
ثم خضابهن بالحناء حل لهن والتطريف فيه الخلف حل

ابن وهب: سمعت مالكا يقول: بلغني أن القزع مكروه: والقزع أن يترك شعرا متفرقا في رأسه.. قال: وسمعت يكره القزع للصبيان.. قال: وهو الشعر المبدد في الرأس.

(ولا يجوز للنساء الوصل للشعر) أي تكثيره بشعر آخر أو بخيوط أو خرق وقيل إن الممنوع هو وصل الشعر بالشعر، وأما بغيره من خرق أو غيرها فلا يدخل في النهي، وبه قال أحمد وابن جبيب وكثير من الفقهاء، وفي المعيار أن منهم من أباح وضع الشعر على الرأس قالوا وإنما ينهى عن الوصل وهو قول ابن القيم والقسطلاني، وكما يحرم على المرأة الزيادة في شعر رأسها يحرم عليها حلقة لغير ضرورة.

(والوشم) للوجه أو غيره بأن تجرحه وتحشو الجرح كحلا أو نحوه فيخضر.  
(ووشر) للأسنان أي ترقيق أطرافها وتفليجها طلبا للجمال (حظل) كل منهما أي حرام، ففي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم «لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والواشرة والمستوشرة والنامصات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله».

المازري: النامصة: التي تنتف الشعر من الوجه. والمتنمصة: التي يفعل بها ذلك.  
قال في الذخيرة: وما في الحديث من تغيير خلق الله لم أفهم معناه، فإن التغيير للجمال غير منكر في الشرع كالختان وقص الظفر والشعر وصبغ الحناء وصبغ الشعر.. وغير ذلك.

وفي المعيار عن أبي جعفر الطبري: لا يجوز للمرأة تغيير شيء من خلقها الذي خلقها الله عليه بزيادة فيه أو نقص منه التماس الحسن لزوج أو غيره.. سواء فلجت أسنانها أو وشرتها، أو كان لها سن زائدة فأزالتها، أو أسنان طوال فقطعت أطرافها للحسن والتجميل، فكل ذلك منهي عنه.

(ثم خضابهن) لليدين والرجلين (بالحناء حل لهن) أي جاز ما لم تستعمل معه ما يصير حائلا كالنساء، وقد حده عمر رضي الله عنه للمرأة في اليدين بموضع السوار.  
قال في الذخيرة: لم يكره مالك للشابة العزبة الخضاب والقلادة، فعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن امرأة أتته فقال لها: «مالك لا تختضبين لك زوج؟» قالت نعم قال فاخضبي فإن المرأة تختضب لأمرين إن كان لها زوج فلتختضب لزوجها وإن لم يكن

وللرجال الصبغ بالسواد وإن يكن قصد تلبيساً به ولم يكن عن الجواز ناء يكره إن لم يرهب الأعادي على السوى فامنع كنتف شيبه إن كان بالكتم والحناء

لها زوج فلتختضب لخطابها».

(والتطريف) أي صبغ أطراف اليدين والرجلين كالوشي (فيه الخلف حل) وقع فقد نهى عنه عمر.. قال وهو يخطب: يا معشر النساء اختضبن وإياكن والنقش والتطريف. وأجازه مالك وأنكر ما نقل عن عمر.

المنأوي: التطيب والتزين للزوج مطلوب محبوب، قال بعض الكبراء تزين المرأة وتطيبها لزوجها من أقوى أسباب المحبة والألفة بينهما، وعدم الكراهة والنفرة؛ لأن العين رائد القلب، ومن وصايا نساء العرب لبعضهن إياك أن تقع عين زوجك على ما لا يستملحه، أو يشم منك ما يستقبحه.

(وللرجال الصبغ بالسواد) للرأس أو اللحية (يكره) وقيل يجوز، وجنح النووي إلى أن الكراهة للتحريم، ومحل الكره (إن لم يرهب الأعادي) في الحرب لإيهامه أنه شاب قوي فيؤجر عليه إن كان للإرهاب، ثم محل الكراهة إن قصد بالصبغ المذكور التجميل بالشباب، (وإن يكن قصد تلبيساً به على السوى) أي على غيره كامرأة يتزوجها لو علمت بخضابه ما تزوجته (فامنع كنتف شيبه) فيكره عند الأكثر؛ لما روي من نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه، وإن قصد به التلبيس على النساء فهو أشد في المنع، وقال بعض العلماء: لا يكره نتف الشيب إلا على وجه التزين، وسئل مالك عن قرضه، فقال أكره من يقرضه من أصله وهو عندي يشبه النتف، وأقره ابن رشد ووجهه فانظره.

(ولم يكن) الخضاب (عن الجواز ناء) أي بعيداً (إن كان بالكتم) -بفتح الكاف والتاء-: نبت معروف يحمر الشعر ولا يسوده، وفي النفراوي أنه ورق السلم يصفر الشعر (والحناء) لتحميم الشعر فيجوز فعله وتركه، وفي الأولى منهما ثالثها يطلب لمن في شيبه دخن وغبرة لا الناصع البياض.

وفي جسوس على الشمائل: قد اختلف أهل العلم هل الخضاب أولى؟، أو الأولى تركه؟، وذكر أدلة كل.. ثم قال: وجمع الطبري بأن من شأنه الشيب ينبغي له

والاستيائكُ بسوى الجوزِ طُلب      وصائِمُ رطبِ السواكِ يجتنِبُ  
وخلوةُ بامرأةٍ محرَّمه      ما لم تكنْ زوجته أو محرَّمه

الخضاب، ومن لم يشنه فلا يستحب له، ولكن الخضاب مطلقاً أولى؛ لأن فيه امتثالاً للأمر في مخالفة أهل الكتاب، وفيه صيانة للشعر عن تعلق الغبار وغيره إلا إن كان من عادة أهل البلد ترك الصبغ فالترك أولى؛ لأن فعله حينئذٍ داع إلى الشهرة. انتهى ويكون بما يحمر أو يصفر ويكره بالسواد. ثم قال: إن الخضاب بالسواد يجوز في الجهاد لإيهام العدو، ويجوز للنساء لأنه زينة، كما يجوز للمرأة خضب اليدين والرجلين دون الرجل انتهى باختصار.

(والاستيائك بسوى الجوز طلب وصائم رطب السواك يجتنب) قال مالك: لا بأس بالسواك أول النهار وآخره بعود يابس وإن بله بالماء، وأكرهه بالعود الرطب خوف تحلله.

(وخلوة بامرأة محرمة) لما تدعو إليه من المكروه والتهمة به وقد قال صلى الله عليه وسلم «لا يخلو رجل بامرأة ليست بذی محرم فإن الشيطان ثالثهما».

ابن رشد: معناه يوسوس إلى من خلا بها بمواقعة المعصية بحيث تحدثه نفسه بها وإن كان مع غيره راقبه وخشي أن يطلع عليه فلم يحدث نفسه بذلك.

(ما لم تكن زوجته) أي الخالي بها (أو) تكن (محرمة) كأمة وابنته وأخته ولو من الرضاع فيهن، وكرهها بعض العلماء مع الأبعاد عن المخالطة كالخالدة من الرضاع والأخت منه ونحو ذلك، وقال الأقفهسي: أما خلوة الرجل مع المرأة فإن كان الرجل شيخاً هرماً جازت.. كانت المرأة شابة أو متجالة، وإن كان الرجل شاباً فإن كانت هي متجالة جازت، وكذا الشابة من ذوات محارمه.. كان المحرم من نسب أو رضاع أو صهر، وإن لم يكن بينهما محرم لم يجز.

وفي فتاوي العلوي ابن الحاج إبراهيم: لا تجوز خلوة الأجنبية بالمرأة ولو متجالة ولو كانا مثل سفيان الثوري ورابعة العدوية، وقيل تجوز إن كانا مثليهما ما لم تكن بمفازة يخشى عليها الهلاك فيها فليصاحبها، ويحترس جهده ولا يجوز له أن يؤاكل منهن إلا المتجالة، وأما رفع الأحمال معهن فإن دعت إليه الضرورة الشديدة جاز، وإلا فلا. انتهى باختصار.

والوجه والكفان عند الجلة  
وعنهم انسداد ذاك الباب  
إلا لكـــــــــــــــــالعلاج أو إرادة  
وبعضهم أباح ذلك لمن  
كذلك عبدها فذا النظر له  
كذلك عبد الزوج للمشقة

تنظر قط من التي تجلت  
من التي تنسب للشباب  
نكاح أو تحمل الشهادة  
لم ينح لذة ولم يخش الفتنة  
وإن يكن وغدا لها الماكلة  
وبالخصي قيده عن ثقة

(والوجه والكفان عند الجلة) - بالكسر -: جمع جليل يعني العلماء (تنظر) أي يجوز  
نظرها على كل حال (قط) لا غير ذلك من البدن (من التي تجلت) أي المتجالة مشتقة  
من التجلي وهو الظهور لأنها تظهر ولا تحتجب.

(وعنهم انسداد ذاك الباب) أي باب نظر الوجه والكفين (من التي تنسب للشباب  
إلا لـ) ضرورة (كالعلاج) لداء بها فيجوز للطبيب النظر إلى محل الداء منها لما يحتاج  
إليه من مداواته وعلاجه. النفراوي: إذا كان في الوجه أو اليدين. قيل ولو بفرجها كما  
يجوز للقابلة نظر الفرج. قال التتائي: ولي فيه وقفة إذ القابلة أنثى وهي يجوز لها  
نظر فرج الأنثى إذا رضيت.

(أو إرادة نكاح) فله أن ينظر وجهها وكفيها أو يندب له (أو تحمل الشهادة) عليها  
أو لها حيث كانت غير معروفة النسب للشاهدين. فيجوز النظر إلى وجهها. وما ذكره  
خليل هنا هو نص الرسالة وابن شأس وابن الحاجب.

(وبعضهم) كابن محرز وابن القطان وهو مقتضى المختصر في ستر العورة (أباح ذلك)  
أي نظر الوجه والكفين من الشابة بلا عذر (لمن لم ينح) أي يقصد (لذة ولم يخش  
الفتنة) وقيل ما لم يكن بالعين كحل، وباليدين خاتم أو سوار. وأما إن قصدت اللذة  
أو خشيت الفتنة فلا يجوز النظر بحال.

(كذلك عبدها) ولو مكاتباً (فذا النظر) للوجه والكفين يجوز (له) كالمحرم على أحد  
القولين إلا أن يكون له منظر فيكره له أن يرى ما عدا وجهها (وإن يكن وغدا) دنيا  
يؤمن منه التلذذ بها (لها الماكلة) له بخلاف الشاب الذي لا يؤمن.

(كذلك عبد الزوج) فيجوز له النظر المذكور (للمشقة) الداخلة عليها في استتارها منه  
وظاهر خليل هنا في الجامع الإطلاق (و) لكن (بالخصي قيده) ثابت (عن ثقة) كما في  
المختصر والجواهر وابن الحاجب.

وفي لحافٍ جمعُ مرأتين      أو رجلين امنع مجردين  
تفرقةً تندبُ بين الصبيةِ      في مضجعٍ لسبعةٍ أو عشرة

### فصل

من حقَّ مسلمٍ على الأخِ السلامُ      إنَّ يلقَّه ورُدُّه له انحتمامٌ  
ثمَّ انتهاءُ ذين للبركةِ      ويُجزئ الواحدُ من جماعةٍ

(وفي لحاف) واحد وكذا دونه فاللحاف وصف طردي (جمع مرأتين أو جمع رجلين) قريبين أو أجنبيين (امنح مجردين) ففي سنن أبي داود عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه «لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا المرأة إلى عورة المرأة ولا يفضي الرجل إلى الرجل في ثوب واحد ولا المرأة إلى المرأة في ثوب واحد».

(تفرقة تندب بين الصبية في مضجع) قيل (لسبعة) عند ما يؤمرون بالصلاة وهو لابن القاسم (أو عشرة) أي وقيل لعشرة عند ما يضربون عليها.

(فصل) للمسلم على المسلم حقوق ف(من حق مسلم على الأخ) أي أخيه المسلم (السلام إن يلقه) في الطريق أو يمر به أو يدخل عليه، ولفظه السلام عليكم، أو يزيد ورحمة الله، ولا بد في ابتداء السلام من التعريف وميم الجمع ولو كان المسلم عليه واحداً؛ لأن معه الحفظة وهم كجماعة من بني آدم.

(ورده له انحتمام) والابتداء به سنة، وقيل فرض إلا أن ثواب السنة هنا أكثر من ثواب الواجب الذي هو الرد، كما في الوضوء قبل دخول الوقت وبعده، وكما في إبراء المعسر وإنظاره، ولفظ الرد: وعليكم السلام مسمعا لمن سلم عليه عند الإمكان، وتكفي الإشارة إلى الأصم، ولا يرد عليه باللفظ إلا إن كان يفهم منه كالإشارة.

وفي الجامع الصغير «أفشوا السلام بينكم تحابوا». المناوي: إفشاؤه نشره لكافة المسلمين من عرف ومن لم يعرف.

قال النووي: الإفشاء: الإظهار والمراد نشر السلام بين الناس ليحيوا سنته.

جسوس: روي أن أول ما تكلم به عليه السلام في المدينة حين قدم من مكة «أفشوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا الأرحام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام».

(ثم انتهاء ذين) أي ابتداء السلام ورده (للبركة) فيقال في ابتدائه: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، ويقال في الرد: وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته، وتلك الزيادة

في الابتداء والردّ لكن إن قصد  
 إن تعلم استئصال شخص للسلام  
 وليس هجراناً كذا لن يطلب  
 سلاماً راكب على ماش ومَن  
 وداخل على سواه مَن يقل  
 ولا يُسلم على الذمي مع  
 أحدهم فعنه لم ينب أحد  
 منك فما في تركه إذن ملام  
 إن عدم رده بظن غلبا  
 يمشي على الواقف والجالس عن  
 من عدد على كثيره نقل  
 ذي الظلم أو أهل المعاصي والبعد

واجبة حيث أتى بها المسلم عليك، ولو اقتصر على لفظ السلام عليكم لكان الواجب عليك: وعليكم السلام، ويجوز زيادة ورحمة الله وبركاته لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَيَّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ﴾ الآية.

(ويجزئ الواحد من جماعة) عنهم ولو صبيا (في الابتداء والرد) وقيل رده فرض عين، واعلم أنه كما يسن السلام عند اللقاء كذلك يسن عند الانصراف، ويجب على الجماعة رده، ففي سنن أبي داود والترمذي وغيرهما: «إذا انتهى أحدكم إلى المجلس فليسلم فإذا أراد أن يقوم فليسلم الأولى أحق من الآخرة». وقال الترمذي: حديث حسن كما في الأذكار.

(لكن إن قصد) المسلم (أحدهم) فلا بد من رده و (فعنه لم ينب أحد) إن تعلم استئصال شخص للسلام منك فما في تركه إذن ملام عليك فيجوز ترك السلام عليه (وليس) تركه حينئذ (هجراناً) أي داخل في الهجر المنهي عنه. (كذا لن يطلب) سلامك عليه (إن عدم رده بظن غلبا) أي إذا غلب على ظنك أنه لا يرد فيجوز تركه أيضاً؛ لأنه وسيلة لمحرم، وهي تعطى حكم مقصدها قاله النووي.

ولما كان القصد من السلام الأمان، وكان الشأن حصول خوف الماشي من الراكب.. قال: (سلام راكب على ماش و) سلام (من يمشي على الواقف و) على (الجالس عن) أي ظهر الأمر به.. خبر قوله سلام راكب الخ. (و) سلام (داخل على سواه) وسلام (من يقل من عدد على كثيره نقل) ويسلم الصغير على الكبير، والمرأة المتجالة على الرجل، والعبد على الحر.

قال النفراوي: المتبادر أن ابتداء من ذكر على جهة النذب فلا ينافي أنه لو سلم الماشي على الراكب الخ لحصلت السنة.

(ولا يسلم) كراهة (على الذمي مع ذي الظلم أو) أي ولا على (أهل المعاصي و) أهل



وإن بدا الذمي به ردّ السلام      عليه واكسر فالحجارةُ السَّلام  
وليس يستقبله من سلَّما      وهل على ذات الشباب حرُّما  
لاعِب شطرنج ومَن في الصلة      جاز عليهما كمن تجلَّت

(البدع) من الخوارج والمعتزلة فمذهب مالك أنه لا ينبغي السلام عليهم زجرا لأمثالهم.

(وان بدا الذمي به رد السلام عليه واكسر) السين ندبا ناويا موضوعه في اللغة (فالحجارة السلام) ابن رشد: قد قيل إنه يقال في الرد على الذمي عليك السلام بكسر السين وعلاكَ السلام أي ارتفع عنك.

(وليس يستقبله) أي يطلب منه أن يرد سلامه عليه (من سلما) عليه لعدم الفائدة، والاستقالة أن يقول رد عليّ سلامي الذي سلمت عليك، وقد كان ذلك في أول الإسلام ثم نسخ.

وفي البيان: معناه أنه لا يلزمه أن يقول له أخطأت في سلامي عليك فلا تظن أنني قصدتك بسلامي، وأنا أعلم أنك لست بمسلم.. فسمي ذلك استقالة؛ لأنه إذا فعل ذلك فقد رجع في إكرامه له بالسلام وبطلت غبطة الذمي بذلك.

(وهل على ذات الشباب حرما) أو كره ويسلم على العجوز لأنها في حكم الرجل، فإن كانت فيها فضلة فلا يجوز.

(لاعِب شطرنج ومن في الصلة) يعني في الصلاة (جاز عليهما) ويرد المصلي مشيرا بيده أو برأسه، وقيل يكره، واقتصر على الكراهة صاحب المسائل الملقوطة فقال: ويكره السلام على الآكل، والملي، وعلى المؤذن، وعلى قاضي الحاجة، وعلى المصلي، وعلى البدعي، والشابة، واليهودي، والنصراني، والقارئ، وأهل الباطل، وأهل اللهو حال تلبسهم به. ولم يعرف ابن ناجي ولا شيخه أبو مهدي أنه لا يسلم على الآكل.

وفي الرسالة: ولا يجوز اللعب بالنرد ولا بالشطرنج، ولا بأس بالسلام على من يلعب بها، ولا يجوز الجلوس إلى من يلعب بها ولا النظر إليه.

واعترض الجزولي ما فيها من أنه يسلم على لاعِب الشطرنج، وحمله ابن ناجي على ما بعد انصرافه وفراغه من اللعب.. فقال: وأما في حالة اللعب فلا يجوز قاله في البيان.

(كمن تجلّت) أي المتجالة فيجوز السلام عليها، ولم يكرهه مالك، بخلاف الشابة

وذو قضاء الحاجة السلام      عليه قد كرهه الأعلام  
 كذا المعانقة تقبيل اليد      لو من رقيق مؤمن للسيد  
 ولكن التقبيل كرهه أبي      في يد عالم وشيخ وأب  
 وانتخلوا تصافحا ومن دخل      منزله منه السلام ينتخل  
 على الذي فيه من اهل وعلى      نفس وصالح العباد إن خلا

كما مر، وذلك؛ لأن الهرمة لا فتنة في كلامها.

(وذو قضاء الحاجة السلام عليه قد كرهه الأعلام) كما مر آنفا، والأصح أنه يكره على القارئ ويجب رده ولو في أثناء آية كما في الميسر.

(كذا) في الكراهة (المعانقة) كرهها مالك، وأجازها ابن عيينة، وهي أن يجعل الرجل عنقه على عنق صاحبه، ولا خلاف في جواز معانقة الصغير تلطفا ورحمة، وكذا أيضا (تقبيل اليد لو من رقيق مؤمن للسيد) ويزجره السيد، لا إن كان كافرا، وعمل الناس على الجواز لمن يجوز التواضع له ويطلب إبراره ولذا قال: (ولكن التقبيل كرهه أبي في يد عالم وشيخ وأب) وصالح ونحوه؛ للتبرك واستجلاب الرضى والعطف والدعوة الصالحة عن قلب وإخلاص.

قال النووي: تقبيل يد الرجل لزهده وصلاحه أو علمه أو شرفه أو صيانتة أو نحو ذلك من الأمور الدينية.. لا يكره، بل يستحب، فإن كان لغناه أو شوكتة أو جاهه عند أهل الدنيا فمكروه شديد الكراهة وقال المتبولي: لا يجوز.

(وانتخلوا) أي اختار العلماء (تصافحا) ففي أبي داود «إذا التقى مسلمان فتصافحا وحمدا الله واستغفراه غفر لهما» وفيه وفي الترمذي -وقال حسن غريب- عن البراء أيضا عنه صلى الله عليه وسلم «ما من مسلمين يتلاقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا» فالمصافحة مستحبة على المشهور؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: «تصافحوا يذهب الغل عنكم» وعن مالك في رواية أشهب كراهتها وهي وضع أحد المتلاقيين بطن كفه في كف الآخر إلى الفراغ من السلام، أو الكلام، ويكره اختطاف الأيدي بأثر التلاقي قبل الفراغ منهما.

(ومن دخل منزله منه السلام ينتخل على الذي فيه من اهل): زوجة أو غيرها يقول السلام عليكم (وعلى نفس وصالح العباد إن خلا) منزله من الناس فيقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، وقد روي: «إن الرجل إذا دخل منزله فسلم قال الشيطان

ومَن يُرد دخولَ غير بيتِهِ  
يَقِلُّ ثلاثةً فقط أَدخلُ؟  
فإنَّ له يُوْذنُ وإلا انصرفا  
وللمزيدِ عن ثلاثِ داعٍ  
في الزوجِ والأعمى أتى قولان  
وحيثما سُئل حين استأذنا  
كذا على كَأَمِّه وبنْتِهِ  
قبل السلامِ أو وراه تَحْصُلُ  
كما إذا عَدِمَ الأذن عَرَفَا  
غالبُ ظَنَّ عَدَمَ السَّماعِ  
هل كره؟ أو لا؟ ترك الاستئذان  
يُسَمُّ نَفْسَهُ ولا يَقِلُّ أنا

لأصحابه لا مبيت لكم، وإذا دخل منزله ولم يسلم قال: أدركتم المبيت فإذا حضر الطعام ولم يسم قال: أدركتم المبيت والعشاء» ويستحب لمن دخل منزله أن يقول بعد السلام ما شاء الله لا قوة إلا بالله: فإن قولها حرز لمنزل قائلها الذي قالها فيه.

ثم تكلم على "الاستئذان" وهو طلب الإذن في الدخول لبيت غيرك وهو واجب فلا يجوز لأحد أن يدخل على أحد حتى يستأذن عليه أجنبيا كان أو قريبا قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا﴾ الآية فقال: (ومن يرد دخول غير بيته كذا على) من لا يحل له النظر لعورتها وهو كل من عدا الزوجة والسرية (كأمه وبنته) وأخته (يقل) وجوبا (ثلاثة فقط) لا يزيد على الثلاث (أدخل قبل السلام أو وراه) وهو المشهور (تحصل) ويقوم مقام الاستئذان بالكلام نقر الباب ثلاثا كان الباب مفتوحا أو مغلقا، وكذا التنحنح، وأما الاستئذان بنحو سبحان الله ولا إله إلا الله فبدعة مذمومة لما فيه من إساءة الأدب مع الله في استعمال اسمه في الاستئذان. ثم إذا استأذن ثلاثا وأيقن إنه سمع (فإن له يؤذن) في الدخول دخل (وإلا انصرفا) ففي حديث البخاري: «إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع» ويكتفى في الإذن بإذن الصبي أو العبد حيث يوثق بإذنه لضرورة الناس. وفي التنقيح: يجوز عند مالك تقليد الصبي والكافر الواحد في الهدية والاستئذان (كما) ينصرف (إذا) عدم الأذن عرفا وللمزيد عن ثلاث داعٍ غالب ظن عدم السماع) فمن غلب على ظنه عدم السماع يزيد على الثلاث إن شاء.

(في الزواج والأعمى أتى قولان هل كره؟ أو لا؟ ترك الاستئذان) فقل يكره تركه وقيل لا كراهة في ذلك؛ لأن العلة خوف النظر إلى العورة، والأعمى لا يدركها والزواج يباح له (وحيثما سئل) من هذا؟ (حين استأذنا) أو قرع الباب (يسم نفسه) باسمه أو بما يعرف به (ولا يقل أنا) فقد كره صلى الله عليه وسلم ذلك. ومن محاسن

من حقه الدعاء بالرحمة له      بعد العطاس وسماع الحمد له  
لذاك منه طلبوا إسماع تي      وهل كفى الواحد من جماعة؟

الرجراجي رحمه الله تعالى أنه دُقَّ عليه في بيت المدرسة فقال من ذا؟ قيل: أنا، فقال "أنا" من وراء الباب نكرة. قال في الذخيرة: وإن سمي نفسه أولا في الاستئذان فحسن. (ومن حقه) أي المسلم أن يشمته إذا عطس والتشميت هو (الدعاء بالرحمة له بعد العطاس) ولو تسبب في عطاسه (و) بعد (سماع الحمد له) في حديث علي رضي الله عنه «إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله وليقل أخوه يرحمك الله فإذا قال له يرحمك الله فليقل يهديكم الله ويصلح بالكم» رواه البخاري، وفي أبي داود والنسائي «فليقل يغفر الله لنا ولكم».

قال ابن بطال: ذهب الجمهور إلى الأول والكوفيون إلى الثاني، وذهب مالك والشافعي إلى أنه مخير، قال ابن رشد: والثاني أولى لاحتياج كل أحد إلى المغفرة. قاله ابن حجر. وفي الجواهر: وإن جمع بينهما فحسن، واختار الجمع أيضا ابن أبي جمرة وابن دقيق العيد، وفي الحديث الأمر بتخمير وجهه وكظم صوته عند العطاس. وفي الرسالة: ومن عطس فليقل الحمد لله. النفراوي أفهم قوله: "فليقل الحمد لله" إنه يأتي بخصوص الحمد، وروى زيادة "رب العالمين على كل حال حمدا كثيرا طيبا" ويقدم تشميت العاطس على رد السلام؛ إذ لا يكتفى فيه بواحد، وهو دعاء مطلوب تعدده من كل واحد، بخلاف رد السلام. انظر كنون.

(لذاك) أي لكونه لا يستحق التشميت قبل الحمد وسماعه (منه) أي من العاطس (طلبوا إسماع تي) الحمدلة، فيرفع صوته بالتحميد ليشمته؛ لأن من لم يسمعه لا يلزمه أن يشمته لحديث البخاري «إذا عطس وحمد الله فحق على كل مسلم سماعه أن يشمته» فإن لم يسمع الحمد وسمع من يشمت شمت. قاله مالك، وينبغي لمن كان قريبا منه أن ينبهه على الحمد إذا تركه؛ لكي يشمته كما جاء عن الأوزاعي أنه عطس عنده رجل ولم يقل الحمد لله فقال له بعبارة لطيفة: ما يقول العاطس؟، فقال يقول الحمد لله، فقال الأوزاعي يرحمك الله.

(وهل كفى) في التشميت (الواحد من جماعة) كما في رد السلام؟ قولان مبنيان على الكفائية أو العينية. قال الباجي: ظاهر المذهب أن التشميت من سنن الكفاية.. يجرى الواحد عن الجماعة، وقيل لا؛ لأن الدعاء مطلوب تعدده من كل أحد فليس كالسلام

وَحَمْدُ عَاطِسٍ يُصَلِّي إِلَّا  
وَذَا عَطَاسٍ مَتَوَالِي الْعَدِّ  
وَمَنْ تَثَاءَبَ فَوَضَعَهُ الْيَدَا  
مَنْ حَقَّ الشُّهُودُ وَالْعِيَادَةُ

فِي نَفْسِهِ كَرَهُ وَقِيلَ حَلَا  
شَمْتُ ثَلَاثًا ثُمَّ عُدَّ أَوْ عَدَّ  
عَلَى فَمَ لَوْ فِي الصَّلَاةِ وَرَدَا  
فِي الْمَوْتِ وَالْمَرَضِ عِنْدَ الْقَادَةِ

في ذلك.

(وحمّد عاتس يصلي إلا في نفسه كره) وقال سحنون ولا في نفسه (وقيل حلا) فعن ابن العربي يحمد الله جهرا وتكتبه الملائكة فضلا وأجرا، ولم يكره ابن القاسم للعاطس أن يحمد الله تعالى وهو يبول، وكرهه ابن عباس في الخلاء والجماع. كما في الذخيرة. (وذا عطاس متوالي العد شمت ثلاثا ثم) بعد الثلاث إن شئت (عد) للتشميت (أو عد) عنه، ففي حديث أبي داود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «شمت العاطس ثلاثا فإن شئت فشمته وإن شئت فاتركه». وينبغي للجليس أن يعتذر إليه.. فيقول إنك مضنوك أو مزكوم، وأما هو فيحمد الله أبدا عند فراغه من كل عطسة إلا أن تتصل فيحمد الله في آخرها كما في الكافي، ولا يشمت الأجنبي للشابة التي تخشى منها الفتنة كما لا يرد سلامها.

فائدة: قال النووي في فتاويه: روى أبو يعلى الأصيلي في مسنده بإسناد حسن جيد عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من حدث حديثا فعطس عنده فهو حق».

(ومن تثاءب) بالهمز لا بالواو كما للجوهري وبالواو كما لعياض، وقيل الذي بغير واو تثأب بالتشديد، وفي الفتح: قال غير واحد: إنهما لغتان، وبالهمز والمد أشهر (فوضعه اليدا) اليمنى ظاهرها أو باطنها بحائل أو بدونه، أو اليسرى مقلوبة ظهرها لفيه وبطنها لخارجها كذلك، أو باطنها لكن بحائل لا بدونه (على فم لو في الصلاة وردا) وقد قال صلى الله عليه وسلم: «إن الله يحب العطاس ويكره التثأب وإذا تثاءب أحدكم فليرد ما استطاع ولا يقل هاه -يعني يفتح فاه مسترسلا- فإن ذلك من الشيطان».

(ومن حقه) أي من حق المسلم على المسلم (الشهود والعيادة في الموت والمرض) إي شهود جنازته إذا مات من أجل الصلاة عليه والدفن، وعيادته إذا مرض، والدعاء له بالعافية (عند القادة) فقد روى أبو داود عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله

ونصحه إن يستشِرْ وأمره بالعُرف عن منكرٍ أيضاً زجره

عليه وسلم: «خمس تجب للمسلم على أخيه رد السلام وتشميت العاطس وإجابة الدعوة وعيادة المريض واتباع الجنائز».

وفي الصحيحين: «من اتبع جنازة مسلم إيمانا واحتسابا فكان معها حتى يُصلّى عليها ويفرغ من دفنها فإنه يرجع من الأجر بقيراطين كل قيراط مثل أحد».

وفي الترمذي: «من عاد مريضا ناداه مناد من السماء أن طبت وطاب ممشاك وبوئت منزلا من الجنة».

وفي أبي داود: «من توضأ فأحسن الوضوء وعاد أخاه المسلم محتسبا بُوعِدَ من جهنم سبعين خريفا».

وعند أحمد: «من عاد مريضا خاض في الرحمة فإذا جلس عنده استنقع فيها» زاد الطبراني: «فإذا خرج من عنده لم يزل يخوض فيها حتى يرجع من حيث خرج».

وروى الترمذي وأبو داود -واللفظ له- عن علي: «ما من رجل عاد مريضا ممسيا إلا خرج معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى يصبح وكان له خريف في الجنة ومن أتاه مصباحا خرج معه سبعون ملكا يستغفرون له حتى يمسي وكان له خريف في الجنة».

والمطالب بالعيادة الرجال والنساء إذا كن من المحارم له، وهي من فروض الكفاية عند وجود الغير، وإلا تعينت، ويطلب بها ابتداء القريب، فإن لم يكن فصاحبه، فإن لم يكن فأهل موضعه، فإن تركوا جميعا عصوا.

(و) من حقه أيضا (نصحه إن يستشِر) لحديث «الدين النصيحة» وحديث «المستشار مؤتمن» وظاهر الأول وجوب النصيحة للمؤمنين.. طلبوا ذلك أو لا، وعليه اقتصر الغزالي، فمن رأى شخصا لا يحسن الوضوء أو الصلاة أو شيئا من أمور دينه فيجب عليه إرشاده وإن لم يطلب منه ذلك؛ لأنه إن كان جاهلا يعلمه، وإن كان عالما ينصحه لفعل الصواب بالزجر عن هذا الفعل الباطل، وتكون النصيحة بالقول اللين؛ لأنه أقرب إلى قبولها كما قال تعالى: ﴿وجادلهم بالتتي هي أحسن﴾ انظر النفراوي.

المناعي: ظاهر الخبر وجوب النصح -وإن علم أنه لا يفيد في المنصوح- ويحتاج الناصح والمشير إلى علم وعقل وفكر صحيح، وروية حسنة واعتدال مزاج، وتؤدة وتأن، فإن لم تجتمع هذه الخصال.. فخطؤه أسرع من إصابته، فلا يشير ولا ينصح، قالوا: وما في

بشروط علمه بما به أمر وإنكاره ليس يجزأكبرا وأن يكون ظاهراً قد وقعا وعلمه أيضاً بما عنه زجر والظن يغلب بأن يؤثر وهو على تحريمه قد أجمعا

مكارم الأخلاق أدق ولا أخفى ولا أعظم من النصيحة.

وفي جسوس: ينبغي للناصح أن يبين وجه النصيحة ليكون أعون للمستشير على الامتثال.

(و) منه أيضاً (أمره بالعرف عن منكر أيضاً زجره) إذا رآه عليه، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث فيكم عقاباً منه ثم تدعون فلا يستجاب لكم». أخرجه الترمذي وحسنه.. وهما واجبان إجماعاً على الفور، فمن رأى جماعة تركوا الصلاة يأمرهم بكلمة واحدة قوموا للصلاة. انظر الذخيرة.

وإنما يؤمر بالمعروف وينهى عن المنكر بشروط أشار لها بقوله: (بشروط علمه) أي علم متولي ذلك (بما به أمر وعلمه أيضاً بما عنه زجر) وبشروط أن يكون (إنكاره) أي المنكر (ليس يجزأ) منكراً (أكبراً) منه مثل أن ينهى عن شرب الخمر فيؤول نهيه إلى قتل النفس.

وفي سنن المهتدين عن عز الدين: أن السلف الصالح تركوا الإنكار على الفسقة والظلمة لعلمهم أنه لا يجدي، ومنهم من إذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فيزداد ظلماً لظلمه وفسقاً لفسقه، والأصل في الأمر بالمعروف تقليل الشر بخلاف الجهاد.

(و) بشرط أن يكون (الظن يغلب بأن يؤثر) ذلك الإنكار في الشخص المنهي، فإن لم يوجد الشرطان الأولان أو أحدهما لم يجز أمر ولا نهى، وإن فقد الثالث سقط الوجوب فقط وبقي الجواز.

وبشروط أن يكون موجوداً في الحال فلا يحتسب فيما مضى لكن يقيم فيه الحدود أهل الأمر ولا فيما يستقبل إلا بالوعظ.

(و) يشترط أيضاً في المنكر الذي يجب تغييره (أن يكون ظاهراً قد وقعا) فيكون معلوماً بغير تجسس، فكل من ستر على نفسه وأغلق بابه فلا يجوز أن يتجسس عليه.

(وهو على تحريمه قد أجمعا) أو ضعف مدرك الحلية كالخامسة وشرب النبيذ، وليس منها إذن الإمام ولا عدالة الأمر.. فلو كان المرء لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن



أَقْوَاهُ تَغْيِيرُ يَدٍ فَإِنْ عَجَزَ      فَبِاللِّسَانِ فَبِقَلْبٍ لَمْ يُجْزَ  
وَبِكِفَايَةِ أَخِي الْمَرْضِ قَامَ      ذُو الْقَرَبِ فَالْصَّحْبُ فَجَارٌ فَالْأَنَامُ

المنكر حتى لا يكون فيه شيء.. ما أمر أحد ولا نهى عن منكر، ولا يشترط في النهي عن المنكر أن يكون ملابسه عاصيا، بل يشترط أن يكون ملابسا لمفسدة واجبة الدفع، أو تاركا لمصلحة واجبة الحصول، وله أمثلة منها قتال البغاة وهم على تأويل، وضرب الصبيان على ملابسة الفواحش، وقتال الصبيان والمجانين إذا صالوا على الدماء والأبضاع، ولا يمكن دفعهم إلا بقتلهم. انظر بقية الأمثلة في الذخيرة وابن زكري.. قال: ومنه يعلم أن الأولى أن يفسر المعروف بما فيه مصلحة شرعية، والمنكر بما فيه مفسدة شرعية، لا بخصوص الواجب أو المستحب والمحرم أو المكروه.

(أقواه) أي أقوى ما في تغيير المنكر (تغيير يد) لمن قدر على ذلك (فإن عجز) بأن لم يقدر على ذلك أو خاف عاقبته (فباللسان) إن استطاع، وله مراتب فالأولى أن يكون برفق ولين ونصح، وإظهار رحمة، ووعظ إن احتاج إليه، ثم التعنيف، ثم التشديد. قال في الكافي: ومن وعظ فليخفف؛ لأنه إذا أسرف كان بالوعظ أولى من الموعوظ. ثم إن لم يقدر على تغيير بيد ولا بلسان (فبقلب) أي فيكره ذلك بقلبه ويبغض فاعله، والحب في الله والبغض في الله من الإيمان.

النفراوي: معنى الأمر والنهي بالقلب أنه يقول في نفسه: لو كنت أقدر على ذلك بيد أو لسان لفعلت، ويبغض ذلك مع ترك مخالطة المتلبس بالمنكر إن استطاع، وإلا انتقل إلى المداراة؛ لأنها صدقة ومشروعة لخبر «أمرت بالمداراة للناس كما أمرت بأداء الفرائض».

ثم إن التغيير بالقلب (لم يجز) بالتركيب أي لم يُجَاوَزْ، فقد روى أبو داود عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان» وفي مسلم نحوه وزاد بعد المرتبة الثالثة: «وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل».

(وبكفاية أخى المرض قام) يعني أن تمريض المريض وإعانتته على ما لا غنى له عنه فرض كفاية صونا للمريض عن الضياع، وأولى الناس بأن يقوم به (ذو القرب) أي القريب (فالصحب فجار) قريب ثم بعيد (فالأنام) أي فسائر الناس. ابن عرفة: حضور المحتضر كتمريضه فرض كفاية يتأكد على أوليائه.

وفي المعالجة لا ملامسة  
وحمية والأخذ للدوا بلا  
من قطع عرق ومن الحمامه  
خلف وللذي الكثير قبلا

(وفي المعالجة) الجائزة (لا ملامه) فلا بأس بها، بل صرح بعضهم باستحبابها (من قطع عرق ومن الحمامه وحمية) المريض أي خلو معدته من الأكل، وقد حمى عمر ابن الخطاب مريضا، فقال حماني عمر حتى كنت أمتص النوى من الجوع. جسوس: ينبغي الحمية للمريض والناقة أكد، وقد نص التنزيل بطلب الحمية حيث قال: ﴿وإن كنتم مرضى - إلى قوله - فتيمموا﴾ فحمى المريض من استعمال الماء لكونه يضره.

(والأخذ للدوا بلا خلف) قال صلى الله عليه وسلم: «ما أنزل الله داء إلا أنزل معه شفاء» رواه البخاري، وزاد في رواية طلحة في أول هذا الحديث «يأيها الناس تداووا». جسوس: ورد أن الله تعالى بعث ملكا ومعه ستر فجعله بين الداء والدواء فكل ما شرب المريض من الدواء لم يقع على الداء، فإذا أراد الله برأه أمر الملك فرفع الستر ثم يشرب المريض الدواء فينفعه الله تعالى به.

قال ابن رشد: ولا خلاف أعلمه أن التداوي بما عدا الكي من الحمامة أو قطع العرق.. وأخذ الدواء مباح غير محذور، قال: وقد احتجم صلى الله عليه وسلم وشاور الأطباء. وفي عبد الباقي أنه يجب على من خاف موتا أو شديدا أذى.

ابن جزى: من الناس من اختار التداوي لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تداووا فإن الذي أنزل الداء أنزل الدواء» ومنهم من اختار تركه توكلًا على الله وتفويضًا إليه وتسليما لأمره تبارك وتعالى، وروي ذلك عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه وبه أخذ أكثر المتصوفة.

جسوس: الأدوية المعنوية كصدق الاعتماد على الله تعالى، والتوكل عليه، والخضوع بين يديه مع الصدقة والإحسان والتفريج عن المكروب.. أصدق فعلا وأسرع نفعا من الأدوية الحسية؛ بشرط تصحيح النية.. ومن ثم ربما تخلف الشفاء عن استعمال طب النبوة لما نفع قام به من نحو ضعف اعتقاد الشفاء به وتلقيه بالقبول، وهذا هو السبب أيضا في عدم نفع القرآن للكثيرين مع أنه شفاء لما في الصدور.

(وللكي) وهو الحرق بالنار (الكثير) من العلماء (قبلا) قال ابن رشد: واختلف السلف في التداوي بالكي، قال: والأكثر على إجازته، وقد كوى صلى الله عليه وسلم

جَازَ دَوَاءُ ظَاهِرِ الْأَبْدَانِ      بَنَجَسَ فِي خُمْرَةٍ قَوْلَانِ  
وَرَقِيَّةٌ مِنْ حُمَةِ الْغَيْرِ      جَازَتْ بِأَسْمَاءَ الْعَلِيِّ وَالذَّكْرِ

أسعد بن زرارة.

جسوس: أما خبر «من استرقى واكتوى فقد برئ من التوكل» فمعناه برئ من توكل المتوكلين السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب، فإن بعض التوكل أفضل من بعض، أو برئ من التوكل إن استرقى بمكروه، أو علق شفاءه بوجود نحو الكي وأعرض عن أن الشفاء من عنده تعالى، وأما من فعله على وفق الشرع ناظرا لرب الدواء متوقعا للشفاء من عنده قاصدا لصحة بدنه للقيام بطاعة ربه.. فتوكله باق بحاله، فإن سيد المتوكلين عمل بذلك في نفسه وفي غيره، فلا بد من التعلق بالله تعالى، ولا بد من عمل الأسباب في الظاهر وخلو الباطن من التعلق بها.

قال صاحب القبس: والتطبيب قبل نزول الداء مكروه عند علمائنا، وقالت طائفة هو جائز لحفظ الصحة التي هي قوام العبادة، قال: وأرى إن خشي نزوله جاز. انتهى باختصار.

(جاز دواء ظاهر الأبدان بنجس في خمرة) أي في التداوي بها من غير شرب (قولان) شهر في المختصر عدم الجواز. وقال الباجي: تغسل القرحة بالبول، أو الخمر إذا غسلت بعد ذلك بالماء، قال: وفي رواية ابن القاسم أنه كره التعالج بالخمير وإن غسلها بالماء.

(ورقية من حمة) بالتخفيف ذوات السموم (والغير) أي غيرها كالعين والنظرة (جازت بأسماء العلي) قراءة وكتابة، ففي حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعوذ بعض أهله يمسح بيده اليمنى ويقول: «اللهم رب الناس اذهب البأس واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما»، وفي حديث أنس «اللهم رب الناس اذهب البأس اشف أنت الشافي لا شافي إلا أنت شفاء لا يغادر سقما» رواهما البخاري، ورواه صلى الله عليه وسلم جبريل بقوله: «اذهب البأس رب الناس اشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما بسم الله أرقيك والله يشفيك من كل عين وحاسد يؤذيك»، وقال صلى الله عليه وسلم: «من عاد مريضا لم يحضره أجله فقال عنده سبع مرات أسأل الله الكريم رب العرش العظيم أن يشفيك عافاه الله من ذلك المرض» (والذكر) أي القرآن لحديث عائشة أن النبي صلى الله عليه

تعليقها بالستر لم يكن أبي  
وبسوى المفهوم والطلاسم  
والبرء إن لم يك ذا وقوع  
شرعاً ولو لحائض أو جنب  
وعقد الخيط من المحارم  
فأخذ أجره من المنوع

وسلم كان ينفث على نفسه في المرض الذي مات فيه بالعوذات فلما ثقل كنت أنفث عليه بهن وأمسخ بيد نفسه لبركتها ويرقى بالفاتحة وآخر ما يرقى به منها وإياك نستعين ومما يرقى به كثيراً آيات الشفاء الست ﴿ويشف صدور قوم مؤمنين - وشفاء لما في الصدور - يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس - ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين - وإذا مرضت فهو يشفين - قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء﴾.

ابن جزى: روينا حديثاً مسلسلاً في قراءة آخر سورة الحشر مع وضع اليد على الرأس إنها شفاء من كل داء إلا السام، والسام هو الموت وقد جربناه مراراً عديدة فوجدناه حقاً.

(تعليقها) أي الرقية أو العوذة المفهومة من السياق وفيها القرآن وأسماء الله تعالى في عنق الشخص أو ذراعه (بالستر) الذي يكنها من قصبة حديد أو جلد يخرز عليها (لم يكن أبي شرعاً ولو لحائض أو جنب) فيجوز في المرض وكذا في الصحة لما يتوقع من عين أو مرض عند الجمهور، وقال قوم لا يعلقها الصحيح.

(و) أما الرقية (بسوى المفهوم) أي بما لا يفهم معناه؛ إذ ربما كفر صاحبه وهو لا يشعر. (والطلاسم): نقش أسماء خاصة لها تعلق بالأفلاك والكواكب على زعم أهل هذا العلم في أجسام من المعادن وغيرها تحدث لها خاصية ربطت بها في مجاري العادات. انظر الفروق.

(وعقد الخيط) يرقى بها المريض فهي (من المحارم) لأن ذلك من السحر قال تعالى ﴿ومن شر النفاثات في العقد﴾ ثم إنه يجوز فعل ما ذكر من الرقية بالكلام الطيب قراءة وكتابة.

ويجوز أخذ الأجرة على الرقية إذا برئ المريض، (والبرء) للمريض (إن لم يك ذا وقوع فأخذ أجره من المنوع).

ثم شرع يتكلم على وضوء العائن الذي يؤمر به، والعائن: اسم فاعل من قولك عنت الرجل إذا أصبته بعينك فهو معين ومعيون ورجل عائن ومعيان وعيون. والعين: نظر

ويغسل العائن في الإناء يدين  
أطراف رجليه كذاك داخله  
صَبَّ الغَسالة على الرأس معا  
وتطفأ الحمى بالاغتسال  
من يرد البقا ولا بقاء  
ووجهه ومرفقين ركبتين  
إزاره ثم معينه اغسله  
من خلف كي تجري عليه أجمعا  
سبعة أيام لها توالي  
يباكر الغداء والعشاء

باستحسان مشوب بحسد من خبيث الطبع يحصل للمنظور منه الضرر. وفي البخاري من رواية أبي هريرة: «العين حق» زاد مسلم «ولو كان شيء يسبق القدر لسبقته العين» وروى «العين حق ويحضرها الشيطان» وروى البزار: «أكثر من يموت بعد قضاء الله وقدره بالنفس». قال الراوي يعني بالعين. وإذا بارك العائن عند نظره للشيء لم يصبه شيء؛ لقوله صلى الله عليه وسلم للعائن «هلا باركت» فواجب على كل من أعجبه شيء عند رؤيته أن يبارك أي يدعو بالبركة لينصرف المحذور، وذلك بأن يقول تبارك الله أحسن الخالقين اللهم بارك فيه، وفي البزار: «من رأى شيئا فأعجبه فقال: ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم يضره».. فقال مبينا صفة وضوئه (ويغسل) وجوبا (العائن في الإناء يدين ووجهه ومرفقين) و (ركبتين) و (أطراف رجليه كذاك داخله إزاره) والجمهور على أن المراد بـ: داخله الإزار ما يلي الجسد من الإزار، وقيل مذاكيره. انظر الأصل.

(ثم معينه) أي المصاب بعينه (اغسله) وفسر ذلك بقوله (صب الغسالة على الرأس) أي رأس المعين (معا) يعني صبة واحدة (من خلف) أي من خلفه (كي تجري عليه أجمعا) أي على سائر جسده ولا يوضع القدح على الأرض حتى يصب. العدوي: وهذا مما يتعبد به وإن لم يدرك سر ذلك، ويذكر أن مما ينفع من العين قراءة قوله تعالى ﴿وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم﴾ الآية. (وتطفأ الحمى) لأنها من فيح جهنم (بالاغتسال سبعة أيام لها توالي) ويقول عند غسله اذهبي يا أم ملدم التي تأكل العظم وتشرب الدم. قال ابن حجر: يحتمل أن يكون ذلك الغسل لبعض الحميات دون بعض، وفي بعض الأماكن دون بعض، ولبعض الأشخاص دون بعض. كما أشار إليه ابن القيم. (من يرد البقا) في الدنيا سالما (ولا بقاء) لأحد فيها ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾ (يباكر الغداء) بالفتح ما يوكل غدوة أي قبل فرط الجوع (و) يباكر (العشاء) بالفتح

يُقَلِّلُ الغَشِيانَ للنِّسَاءِ وَيُلْزِمُ التَّخْفِيفَ للِرِّدَاءِ  
كَذَاكَ يَتْرُكُ عَلَى الدَّوَامِ إِدْخَالَ مَطْعُومٍ عَلَى طَعَامِ  
هَجَرَ أَخٍ فَوْقَ ثَلَاثَةِ دَعٍ مَا لَمْ يَكُنْ ذَا فَسْقٍ أَوْ ذَا بَدْعٍ

قبل وقت النوم بمهلة ولا يملأ بطنه ولا يترك العشاء جملة.

و (يقلل الغشيان للنساء ويلزم التخفيف للرداء) في ربيع الأبرار للزمخشري عن علي كرم الله وجهه أنه قال: من أراد البقاء فليباكر الغداء وليباكر العشاء وليخفف الرداء وليقلل من غشيان النساء. قال وسئل رضي الله عنه ما تخفيف الرداء؟ قال: قلة الدين، وأما تقليل الغشيان فأمر مشهور عند الحكماء حتى قالوا إنه لا يقع في كل فصل من الفصول الأربعة إلا مرة، وحرموه في فصل الصيف. انظر الأصل. فقد أطال هنا. (كذاك يترك على الدوام إدخال مطعوم على طعام) فإنه موجبٌ لفساد الطعام في المعدة وهي بيت الداء، والتخمة التي هي البردة، وقد ورد «أصل كل داء البردة»، وعن ابن عباس: كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة. ولا بن سينا:

احفظ بني وصيتي واعمل بها	فالطب معقود بنص كلام
لا تشربن عقيب أكل عاجلا	فتقود نفسك للأذى بزمام
واجعل غذاءك كل يوم مرة	واحذر طعاما قبل هضم طعام
واحفظ منيك ما استعطت فإنه	ماء الحياة يراق في الأرحام.

(هجر أخ) مسلم لغرض دنيوي بحيث لا تكلمه ولا تسلم عليه (فوق ثلاثة دع) روى البخاري عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام» قوله: «فوق ثلاث ليال» أي مع أيامها، فمن زاد على التحديد المذكور فهو جرحه في شهادته لأنه مقاطعة ومدابرة، والموالة لإخوانه المؤمنين واجبة.

وفي جسوس عن العسقلاني: أن الهجرة للأخ إذا كان انقباضا عن لقائه والاجتماع به فليس من الهجران المحرم؛ لأن شرطه أن يلتقيا فيعرض هذا ويعرض هذا، وأما الهجران لحق الله فمأذون فيه؛ ولذا قال (ما لم يكن ذا فسق أو ذا بدع) محرمة كالخوارج وسائر فرق الضلال جمع بدعة: إحداث أمر في الدين يشبه أن يكون منه

بسم السلام مخرج من هجر  
ولم يك السلام مخرج إذا  
حتى إذا جازت شهادة عليه  
وبالتواخي في الإله قد أمر  
من على سبب هجر  
اللعن من سبب هجر  
ومن على سبب هجر  
وعلى سبب هجر

والله من هجر من دام على نفسه أو بدفعه حيا أو يموت رجلا أو نكاحا  
وهجران المهاجر بالكيان واجب لما يلحق من الإثم باستحقاقه عاقبة وماله معجب  
ولأنه يقال سيدي فلان عارف بما هو عليه فيما أنه مباح أو لا حذر فيه لصاحبه  
وفاتمة العرف والدين واجبة إجماعا وكذا يجرى الهجران لأجل الأدب والودع عما لا  
يحل كهجر الزوج زوجته الزوجها وهجر الوالد له لده والشيخ مع تلميذه حتى  
يقطع المهجر عما لأجله الهجر فلا حرج فيه ولو فوق شهر كما في المنقراوي.

المنقراوي: قال الحافظ بن حجر: وقد أجمعوا على جواز الهجر فوق ثلاثة من خاف من  
مخالفته ضررا في دينه أو دنياه ورب هجر جميل خير من مخالطة مذنية. وقال  
عمار: مسارمة جميلة أحب إلي من مودة على دخل.

(ثم السلام) الواقع من ارتكب الهجر المحرم (مخرج من) أثم (هجر لمن على سبب  
هجر يجري) يعني أن السلام يخرج من الهجران لمهجور متماد على إذابة الهاجر.  
والسبب الذي هجره من أجله. وذلك إذا نوى بالسلام الخروج من الهجران وإلا  
فنفاق.

(ولم يك السلام مخرجا) للمهاجر من الهجران (إذا ألق) المهجور (عن سبب هجر  
كالأذى) للمهاجر فلا يخرج من ذلك (حتى إذا جازت شهادة) منه (عليه وما) كان  
(عليه قبل ذا عاد إليه) وكذا لو كان الهجران بغير سبب.

(وبالتواخي) بمعنى الصحبة (في الإله قد أمر) فقد آخى صلى الله عليه وسلم بين  
المهاجرين بعضهم مع بعض بمكة قبل الهجرة على الحق. ولما نزل بالمدينة آخى بين  
المهاجرين والأنصار على المواساة.

قال في الأصل - بعد كلام - ما نصه: وفيه مشروعية التواخي وصحبة الصالحين. وفي  
أخوتهم عون كثير. وتأمل تأثير الصحبة في كل شيء حتى في الخطب بصحبة النجار  
يعتق من النار. فعليك بصحبة الأخيار بشروطها التي منها: دوام الصفاء والوفاء.



لِقَاؤِكَ الْآخِ بِوَجْهِهِ طَلَّقَ  
صَلَّى عَلَيْهِ رَبُّنَا وَسَلَّمَا  
سَدَقَةٌ فِي قَوْلِ خَيْرِ الْخَلْقِ  
وَالْآلِ وَالصَّحْبِ وَمَنْ قَدْ أَسْلَمَا

وعقد الأخوة: آخيتك في الله وأسقطت عنك الحقوق والكلف، ويقول الآخر مثل ذلك. ويدعوه بأحب أسمائه ويتمنى عليه ويذب عنه ويدعو له أبدا في غيبة، ولا يسمع فيه ولا في مسلم سوءا، ولا يصادق عدوه، وموت كل واحد على ود صاحبه ورعايته شرط. لحديث «ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه» ومن ابن يونس عن النبي صلى الله عليه وسلم «ما تواخى اثنان في الله قط إلا كان أحبهما لله أشدهما حبا لصاحبه» وقال عمر: ثلاث تصفين لك ود أخيك: أن تبدأ بالسلام. وأن تدعوه بأحب أسمائه، وأن توسع له في المجلس.

(وعن تقاطع) و(تدابير) وما في معناه (زجر) ففي البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تدابروا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله إخوانا». وفي الخبر: «رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس في غير ترك الحق» أي التسبب في محبتهم لك بالبشر والطلاقة والهدية والإحسان وغير ذلك، قال بعض العارفين: علامة العاقل أربعة: لا يتنكر من المصائب، ولا يتخذ عمله رياء، ويحتمل أذى الخلق ولا يكافئهم. ويداري العباد على تفاوت أخلاقهم.

(لِقَاؤِكَ الْآخِ بِوَجْهِهِ طَلَّقَ سَدَقَةٌ فِي قَوْلِ خَيْرِ الْخَلْقِ صَلَّى عَلَيْهِ رَبُّنَا وَسَلَّمَا وَالْآلِ وَالصَّحْبِ وَمَنْ قَدْ أَسْلَمَا) في الترمذي من حديث جابر «كل معروف صدقة وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق وأن تفرغ من دلوك في دلو أخيك». وفي ابن يونس عن النبي صلى الله عليه وسلم «إن الله يحب طليق الوجه ويكره العبوس أحسن البشر للناس عامة»، وروى أبو داود والترمذي وابن حبان: «ما وضع في الميزان يوم القيامة أثقل من حسن الخلق». وفي الخبر «تبسمك في وجه أخيك لك صدقة».

المنادي: يعني أن إظهارك له البشاشة والبشر تؤجر عليه كما تؤجر على الصدقة. قال ابن عيينة: البشاشة مصيدة المودة والبر شيء هين.. وجه طليق وكلام لين. وفيه رد على العالم الذي يصعر خده للناس كأنه معرض عنهم، وعلى العابد الذي يعبس وجهه ويقطب جبينه كأنه منزّه عن الناس مستنقذ لهم وغضبان عليهم.

وحيث كنت عافيا عمن ظلم  
ومحسننا لمن بسوء لاق  
ثم من البر لدى كل أبي  
يسخط من فوقك يحقرك دون  
تصل قاطعاً وتُعطي مَنْ حَرَمَ  
لك فمن مكارم الأخلاق  
أن يصل الرجلُ ذا ود الأب  
يُحقدُ مثلك إذا المزح يكونُ

(وحيث كنت عافيا عن) زلة (من ظلم) أي تعدى عليك بشتم أو ضرب أو أخذ مال على أنه قد يعرض ما يوجب الصفح.. كما إذا كان المظلوم يتوقع مفسدة من الظالم عند عدم العفو، وقد قال بعض البلغاء أحسن المكارم عفو المقتدر وجود المفتقر.. (تصل قاطعاً) أي تصل مودة من قطعك ولو لم يكن من أرحامك، (وتعطي من حرم) أي من حرمك شيئاً من المال أو غيره غير ما وجب له عليك أي تعطيه ولو لم يطلبه منك، بل هو أدل على الإخلاص.. (و) كنت (محسننا لمن بسوء لاق لك) وهذا يشمل الثلاثة قبله فهو من عطف عام على خاص (فمن مكارم) أي محاسن (الأخلاق).. لما نزل قوله تعالى: ﴿خذ العفو﴾ الآية. قال صلى الله عليه وسلم: «أمرني ربي أن أصل من قطعني وأعطي من حرمني وأعفو عمن ظلمني»، وعن جعفر الصادق أمر الله تعالى نبيه بمكارم الأخلاق، وليس في القرآن أية أجمع لمكارم الأخلاق منها، وقال صلى الله عليه وسلم: «من ظلم فغفر وظلم فاستغفر وأعطي فشكر وابتلي فصبر ثم سكت قالوا ما له يا رسول الله؟ قال أولئك لهم الأمن وهم مهتدون» قال أبو العباس المرسى: لهم الأمن في الآخرة وهم مهتدون في الدنيا.

(ثم من البر لدى كل أبي أن يصل الرجل ذا ود الأب) يروى: من شيم الأبرار أن يصل الرجل أهل ود أبيه إذ هو من كمال البر وحفظ الحرمة وأصله حديث رواه الطبراني في الأوسط عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ «من البر أن تصل صديق أبيك».

(يسخط من فوقك يحقرك دون) أي من هو دونك (يحقد) عليك (مثلك إذا المزح يكون) يعني أنك إذا مازحت من هو فوقك يسخط عليك وينتقم منك ولا تجد له طاقة، وإذا مازحت من هو دونك يحقرك، وإذا مازحت من هو مثلك يحقد عليك ويجد في صدره، فلا تمازح من فوقك ولا من دونك ولا مثلك. وفي الترمذي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعداً فتخلفه» وقال الأحنف بن قيس ما نازعني أحد إلا أخذت بإحدى ثلاث: إن كان فوقني عرفت

ولا تكن بفاتح للنفس  
قبول عذر من إليك يعتذر  
عجلة جنب بغير الأوبة  
صلاة ان تحضر قرى ضيف قضا

باباً جهلت غلقه كالعكس  
ولو يكون كاذباً به أمر  
من سفر تزويج بكر توبة  
دين وتجهيز لیت إن قضى

له قدره، وإن كان دوني أكرمت نفسي عنه، وإن كان مثلي تفضلت عليه.  
(ولا تكن بفاتح للنفس باباً جهلت غلقه كالعكس) أي لا تكن مغلقاً على نفسك باباً  
لا تدري ما فتحه، المعنى لا تأت أمراً لا تدري لماذا يؤول فإن الأمور بعواقبها.  
فما أنت باليقظان ناظره إذا نسيت بما تغشاه أمر العواقب.

وأصل هذا الكلام للخضر في وصيته لموسى عليهما السلام إذ قال له: ولا تكن مكثراً  
بالنطق مهذاراً، فإن كثرة المنطق تشين العلماء، وتبدي مساوئ السخفاء، وعليك  
بالاقتصاد فإنه من التوفيق والسداد، وأعرض عن الجاهل واحلم عن السفهاء. فإن ذلك  
من فعل الحكماء ورأي العلماء، وإذا أسمعك الجاهل كلمة تغيظك فأعرض عنه حلماً و  
جانبه حزماً، فإن ما بقي من جهله عليك وشتمه إياك أغيظ وأكثر. يا ابن عمران لا  
تفتح باباً لا تدري ما غلقه، ولا تغلق باباً لا تدري فتحه. وقد قال بعض الحكماء من  
سمع كلمة فسكت عنها سقط عنه ما بعدها، ومن أجاب عنها سمع ما هو أغيظ منها.  
(قبول عذر من إليك يعتذر ولو يكون كاذباً).

لقد أجلك من يرضيك ظاهره.

(به أمر) قال صلى الله عليه وسلم: «من اعتذر إليه أخوه المسلم ولم يقبل منه كان  
عليه وزر صاحب مكس».

(عجلة جنب) أي اجتنبها (بغير الأوبة من سفر تزويج بكر) إذا أدركت أي إذا  
بلغت المحيض لقوله صلى الله عليه وسلم: «إذا جاءكم من ترضون دينه وأمانته  
فأنكحوه إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد عريض».

(وتوبة) من الذنب فإنها تجب فوراً وتأخيرها ذنب تجب التوبة منه.

(وصلاة ان تحضر) أي يحضر وقتها لقوله صلى الله عليه وسلم: «أول الوقت رضوان  
الله ووسطه رحمة الله وآخره عفو الله».

(وقرى ضيف) إذا نزل؛ لأن الغالب عليه أن يكون محتاجاً للطعام وقد قال صلى الله  
عليه وسلم: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه» والتعجيل من إكرامه.

واقمّع هواك إنه كنمّر      محارب فاصرف بأعلى قهر  
ولتحذر الشيطان إنه كذيب      وما يريب دعو لما ليس يريب  
ويرحم الإله ساكتاً سلم      من إثمه ومن يقول فغنم

و(قضا دين) قد حل لقوله صلى الله عليه وسلم: «مطل الغني ظلم ولي الواجد يحل عرضه وعقوبته» (وتجهيز لميت إن قضى) أي مات لقوله صلى الله عليه وسلم: «لا ينبغي لجيفة مسلم أن تبقى بين ظهراني أهله» وكذا إخراج الزكاة عند حلولها كما في الميسر فهي ثمان تستثنى من كون العجلة من الشيطان.

(واقمّع هواك): رده بعنف ولا تطعه بشيء (إنه كنمّر محارب) والنمر إذا حارب لا ينصرف إلا بقمع بالغ وقهر شديد؛ ولذا قال (فاصرف بأعلى قهر) النمر ككتف وقد تسكن الميم مع فتح النون أو كسرهما كما في نظائره: ضرب من السباع.. منقط الجلد نقطاً بيضاً وسوداً، ذو قهر وقوة وسطوة صادقة ووثبات شديدة، وهو أعدى عدو للحيوان لا تروعه سطوة أحد معجب بنفسه شديد الغضب، يبلغ من شدة الغضب أن يقتل نفسه ومن أمثالهم "شمر واثترز والبس جلد النمر" يضرب لمن يؤمر بالجد والاجتهاد.

(ولتحذر الشيطان إنه كذيب) إن طردته من جانب دخل من جانب، وشأنه الغدر ولا يؤمن أبداً إذا طمع فيه الإنسان خافه، وإذا خافه طمع فيه.

(وما يريب دعو لما ليس يريب) بفتح الياء وضمها من رابه وأرابه إذا أوقعه في الريب، وأرابه ورابه الأمر أيضاً بمعنى أهمه ومنه حديث: «إنما هي -أي فاطمة- بضعة مني يريبني ما رابها ويؤذيني ما يؤذيها».

(ويرحم الإله ساكتاً سلم من إثمه) لو تكلم (ومن يقول) خيراً (فغنم) لحسن قوله وما يترتب عليه وقد يجب الكلام فيأثم بالسكوت، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «المؤمن ملجم لا يتكلم بكل ما يريد» وقال: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» وقال صلى الله عليه وسلم: «لا تكثروا الكلام -يعني بغير ذكر الله- فتقسو قلوبكم فإن القلب القاسي بعيد من الله عز وجل»، قال مالك: من لم يعد كلامه من عمله كثر كلامه، ويقال: إن من علم أن كلامه من عمله قل كلامه.

وقال الجزولي: ما يتكلم به الإنسان أربعة أقسام: ما ليس فيه إلا المصرة فيحرم، وما فيه مصرة ومنفعة فذلك؛ لأن مضرته ذهبت بمنفعته، وما ليس فيه مصرة ولا منفعة

ودون واحد تناجي اثنين عليه أزكى الصلوات والسلام  
عنه نهانا سيد الكونين والآل والصحب من الله السلام

### فصل

ومن يكن غالب ماله حرام كقبض دين منه أو قبول ما واختلفوا في ذلك الملام لكن متى يشتر سلعة تحل كذاك ما يعطي متى تعلم بقا  
في القرض منه والتعامل ملام وهبه وأكل ما قد أطعما فهل على الكره؟ أو الحرام؟ لم يكن اشتراؤها منه حظل واف بما عليه ليس يتقى

فلا ينبغي الإكثار منه لئلا يذهب العمر باطلا. وما ليس فيه إلا المنفعة فهذا هو المطلوب فثلاثة أرباع الكلام لا خير فيها، والخير إنما هو في الربع.

(ودون واحد تناجي اثنين) وهو التسارر بالكلام ليخفي ذلك عن الغير (عنه نهانا سيد الكونين عليه أزكى الصلوات والسلام والآل والصحب من الله السلام) ففي حديث البخاري عن عبد الله بن مسعود قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم «إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان دون الآخر حتى يختلطوا بالناس لأجل أن يحزنه». وكذلك الجماعة إذا أبقوا واحدا منهم فلا يتناجون دونه.

العدوي: النهي نهى حرمة إن خشى المتناجيان أن صاحبهما يظن أنهما يتحدثان في غدره، ونهي كراهة إن أمانا من ظنه ذلك، وفي معنى التناجى التكلم بغير العربية مع من يعرف بحضرة من لا يعرف سوى العربية، والمشهور أن الحق له فإذا أسقطه سقط، وكذلك إذا أبقي الجماعة اثنين جاز على المشهور.

(فصل) في شيء من الطرق الموصلة للورع: (ومن يكن غالب ماله حرام في القرض منه والتعامل ملام) أي لوم على الفاعل شرعا لعدم جواز ذلك (كقبض دين منه أو قبول ما وهبه وأكل ما قد أطعما واختلفوا في ذلك الملام) في القرض منه الخ الناشئ عن عدم الجواز (فهل) عدم الجواز فيما ذكر (على) وجه (الكره) وهو قول ابن القاسم وهو الراجح؟، (أو) على وجه (الحرام) وهو قول أصبغ؟، قولان (لكن متى يشتر) من غالب ماله الحرام (سلعة تحل لم يكن اشتراؤها منه حظل كذاك) لم يكن حظل أيضا (ما يعطي متى تعلم بقا واف بما عليه) من التبعات (ليس يتقى) قبوله فلا بأس به.

وإن يكن حرمٌ كلاً خُبثاً  
 لكن إذا استغرق أخذ المال  
 شراءً حلّ سلعٍ بعرضٍ  
 وإن بعين يُشترى فهل يحل  
 أو هو مكروهٌ بذاك كله؟  
 وظالمٌ ذمته مستغرقه  
 وكل ما ترك من أمواله  
 إلا الذي وهبه أو ورثاً  
 منه امنعن كهبة العمال  
 حرام أن يقع فغير مرض  
 علم بائعٌ بخبث أو جهل؟  
 أو جائزٌ مع علمه؟ لا جهله  
 ردت وصاياه وما قد اعتقه  
 فيء فينسج على منواله

وأما إن كان الغالب عليه الحلال فأجاز ابن القاسم معاملته وقبول هديته وأكل طعامه، وكره ابن وهب ذلك كله، وحرمه أصبغ.

(وإن يكن حرم) ماله (كلاً) وذلك بأن لا يكون له مال حلال أصلاً أو يكون ولكن ترتب في ذمته من الحرام ما يستغرق ما بيده (خبثاً) فلا يجوز أخذه ممن هو بيده (إلا) المال (الذي وهبه) بالتركيب أي وهب له (أو ورثاً لكن إذا استغرق أخذ المال منه امنعن) على الصحيح، ثم محل ما مر إن كان الحرام قد فات من يده، وأما إن كان قائماً بعينه عند الغاصب أو السارق أو شبه ذلك.. فلا يحل شراؤه منه ولا البيع به إن كان عيناً، ولا أكله إن كان طعاماً، ولا لباسه إن كان ثوباً، ولا قبول شيء من ذلك هبة، ولا أخذه في دين، ومن فعل شيئاً من ذلك فهو كالغاصب، كما قال ابن جزى. (كهبة العمال) أي عمال الإمام على قبض الأموال إذا لم يفوض إليهم صرفها في وجوهها، فإن فوض إليهم صرفها باجتهادهم فكالخلفاء.

(شراء حل سلع بعرض حرام أن يقع فغير مرض) شرعاً بلا نزاع.. يعني أنه لا يجوز شراء الشيء الحلال بعرض الحرام؛ لأنه قد يفوت العرض على ربه؛ والواجب أن يردّه إلى ربه (وإن بعين) حرام (يشترى) حلال السلع (فهل يحل) الشراء (علم بائع بخبث) الثمن؟ (أو جهل) لأن النقيدين لا يتعينان؟ (أو هو مكروه بذاك كله) أي في حال علم البائع بخبث الثمن وجهله، (أو جائز مع علمه) أي البائع بخبث الثمن (لا) مع (جهله) بخبثه فالأقوال ثلاثة.

(وظالم ذمته مستغرقه) بأن استغرقت التبعات جميع ماله.. كانت التبعات حقوقه تعالى كزكاة أو كفارة.. أو حقوق العباد من غصب وسرقة ورباً وخيانة (ردت وصاياه وما قد اعتقه وكل ما ترك من أمواله) فلا يورث بل هو (فيء فينسج على منواله) أي يسلك به سبيل ما أفاء الله.



وأكل الأموال ببطل اجتنب  
 كاهنة نياحة غنا ربى  
 كأجرة ادعاء غيب ولعب  
 سحت رشى سرقة ما غصبا  
 بخبثه يحكم لا بطيبه  
 ما لا تطيب نفس ربه به

قال في الذخيرة: وصية السلاطين الظلمة المستغرقى الذمة غير جائزة، وعتقهم مردود. ولا تورث أموالهم؛ لأن ما بأيديهم للمظلومين إن علموا، وللمسلمين إن جهلوا. (وأكل الأموال) المملوكة للغير اختيارا أي تناولها (ببطل) أي باطل أي بغير سبب يقتضي الحل (اجتنب) قال تعالى: ﴿يأيتها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾ وذلك (كأجرة ادعاء غيب) بخط أو نظر كتف أو غيرهما، فهو أعم من الكهانة، (و) أجرة (لعب) إلا ما أبيح شرعا كالمسابقة بجعل بشروطها، أو أجرة (كهانة) بفتح الكاف وكسرهما للمصدر والحرفة، وهي ادعاء الغيب بالإخبار بما يكون في أقطار الأرض، وفي الحديث «من أتى عرافا أو كاهنا لم تقبل له صلاة أربعين يوما» رواه مسلم وأحمد وغيرهما.

النفراوي: لا يجوز لأحد تصديق الكاهن، وهو الذي يخبر بما يقع في المستقبل. ولا العراف وهو الذي يخبر بما وقع كإخراج المخبات، وكتعيين السارق؛ لأن ذلك من دعوى علم الغيب، ولا يعلمه إلا الله، وأجرة (نياحة) أي ما تعطاه النائحة على فعلها الممنوع، وأجرة (غنا. ربا) وهو الزيادة في الأجل أو الثمن على غير وجه جائز، و(سحت) بضم وبضمتين: الحرام، أو ما خبت من المكاسب فلزم عنه العار قاله في القاموس، وقال ابن مسعود: السحت هو أن يهدي لك من أعنته في حاجته أو حقه فتقبل منه. وقال البيضاوي: (أكالون للسحت) أي الحرام كالرشى من سحته إذا استأصله؛ لأنه مسحوت البركة، وعن ابن مسعود وجماعة أن السحت هو الرشوة، ويروى مرفوعا. قاله ابن عطية، و(رشى) جمع رشوة بالضم والكسر فيهما، وبفتح المفرد وهي: بذل مال لإبطال حق أو تحقيق باطل، و(سرقة): أخذ المال خفية. و(ما غصبا) أخذ المال قهرا تعديا ومن ذلك مهر البغي وهي الزانية سمي مهرها تسامحا.

وكل (ما لا تطيب نفس ربه) من مسلم أو ذمي (به) فإنه (بخبثه يحكم لا بطيبه) فهو من الحرام المجمع عليه، وفي البيان قال مالك: لا بأس بحضور ذي الفضل الأسواق يشتري لنفسه، وإن سومح لفضله وجاهه فلا بأس به؛ لأنه شيء كان منهم إليه دون سؤال، وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يدخل السوق وسالم بن عبد الله.

واعلم أن كل هذه المحرمات يجب تركها لكن لا ينبغي الاقتصار على تركها فقط،



وَذُو اشْتَبَاهٍ يَنْتَحِي عَنْ أَرْضِهِ  
فَلَيْسَ يَخْلُو بِعَجُوزٍ مَنْ رَتَعَ  
إِنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى وَمَا  
لِلَّهِ رَبَّنَا وَكُنْ يَا مُؤْمِنَا  
مَجَانِبًا لِمَا إِلَّا إِلَهُ الْعَالِي  
غَيْرِ مُضِيعٍ الَّذِي لِلرَّبِّ

مُسْتَبْرئٌ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ  
حَوْلَ الْحِمَى يوشكُ أَنْ فِيهِ يَقَعُ  
مَنْ الْمَحَارِمِ فِي الْأَرْضِ فَحِمَى  
ذَا حَذَرَ وَكَيْسًا وَفَطْنًا  
يَكْرَهُ مَنْ مَقَالَ أَوْ فَعَالَ  
عَلَيْكَ فِي جَارِحَةٍ أَوْ قَلْبِ

بل يترقى المكلف إلى ترك الشبهات كما أشار إليه بقوله: (وذو اشتباه) وهو ما تعارضت فيه أدلة الحل والحرمة ولم يرد فيه نص (ينتحى عن أرضه): يذهب إلى ناحية بعيدة عنها كناية عن تجنبه (مستبرئ) أي من احتاط لنفسه، وطلب البراءة (لدينه وعرضه فليس يخلو بعجوز) سدا للذريعة، فقد يزينها الشيطان حتى يقع في النفس منها شيء، فإن من وقع في الشبهات وقع في الحرام كما أن (من رتع حول الحمى) أي المحل المحمي لغيره (يوشك) أي يقرب (أن فيه يقع) سريعا.

(إن لكل ملك حمى وما من المحارم في الأرض) أي المعاصي التي حرّمها الله كالقتل والزنى والسرقة (فحمى لله ربنا) يشير لحديث: «الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور متشابها لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله في أرضه محارمه ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب».

قال المازري: وهو حديث جليل الموقع. عظيم النفع في الشرع حتى قال بعضهم: إنه ثلث الإسلام. انظر الأصل. قوله "ومن وقع في الشبهات" إلخ يحتمل وجهين أحدهما: أن من أكثر تعاطيه لها صادف الحرام وإن لم يتعمده. والثاني: أنه يعتاد التساهل ويتمرن عليه ويجسر به على شبهة ثم أخرى أغلظ منها. وهكذا حتى يقع في الحرام. (وكن يا مؤمنا ذا حذر) أي مستعدا متأهبا لما بين يديك متيقظا لما يهجم عليك (وكيسا) أي عاقلا الكيس: العقل (وفطنا) أي حاذقا قال صلى الله عليه وسلم: المؤمن كيس فطن حذر ثلاثه تغافل. المناوي: المراد بالمؤمن هنا الكامل الذي وقفته معرفته على غوامض الأمور حتى صار حازما يحذر ما سيقع فلا يؤتى من جهة الغفلة (مجانبا لما إلاه العالي يكره من مقال أو فعال) وجوبا في المحرم كسب وغصب. وندبا في المكروه كخفيف لحن. وإمامة أعرابي لغيره (غير مضيع الذي للرب عليك في

من ذكر أو من عدم الرياء      بل كن مسارعاً إلى الأداء  
وتاركاً بعضاً من الحلال      خوفاً من الوقوع في انحطال  
فتترك الفضول من كلام      لجره كالكذب الحرام  
طلب جم المال دع خوفاً من أن      لم تأت فيه حق موليك المنن  
ودع مجالسة من لا تسلم      معه من الوقوع فيما يحرم  
الاكثار من معرفة الناس يذر      باغي السلامة اللبيب ذو الحذر

جارحة أو قلب من ذكر) وصلاة (أو من عدم الرياء) أي الإخلاص ومحبة الله ورسوله وحسن الظن بالله وبعباد الله تعالى. (بل كن مسارعاً إلى الأداء) أي أداء ما لله عليك أي افعله بسرعة (وتاركاً بعضاً من الحلال خوفاً من الوقوع في انحطال) لقلوبه صلى الله عليه وسلم: « لا يكون العبد من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذراً مما به البأس » أخرجه الحاكم وأبو نعيم عن عطية السعدي.

(فتترك الفضول من كلام لجره كالكذب الحرام) والغيبة وغيرهما مما حرم الله تعالى وتترك بعض المكاسب مما تقل فيه السلامة للمكتسبين.

(طلب جم المال دع خوفاً من أن لم تأت فيه حق موليك المنن) جمع منة: النعمة؛ يعني أنك تترك طلب الإكثار من المال خوف أن لا تقوم بحق الله تعالى عليك فيه.

(ودع مجالسة من ) جربت أنك (لا تسلم معه من الوقوع فيما يحرم) من غيبة أو نحوها، قال الإمام أحمد: قال مالك: ما جالست سفيها قط. وهذا أمر لم يسلم منه غيره، وما في فضائل العلماء أجل من هذا.

(والاكثار من معرفة الناس يذر باغي السلامة) أي طالبها (اللبيب ذو الحذر) قال في مناهج الإنابة لابن عطاء الله: خص البلاء بمن عرف الناس، وعاش فيهم من لم يعرفهم، فربما جالست غير متق وكنت متقياً فجرك إلى الغيبة وقهرك في نفسك. إذا عزل عنك محبة مخلوق فافرح فإنه من عنايته بك.

ولبعضهم:

لقاء الناس ليس يفيد شيئاً      سوى الهذيان من قيل وقال  
فأقلل من لقاء الناس إلا      لأخذ العلم أو إصلاح حال.

قال الفضيل: هذا زمان "احفظ لسانك وأخف مكانك وعالج قلبك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر". وقال: صُم الدنيا واجعل فطرك الآخرة، وفر من الناس فرارك من الأسد. وقد قال أبو الحسن الشاذلي: البلاء كله مجموع في ثلاثة: خوف الخلق، وهم الرزق،

ومِنَ بِمَطْعَمٍ وَمَلْبَسٍ عَرَفَ      بطَرَ نَفْسَهُ فَعَنَ بَعْضَ صَرَفٍ  
وَتَرَكَهُ الْحِلْفَ صَادِقًا أَلْفَ      كِي لَا يَعُودُ لِسَانُهُ الْحِلْفَ  
وَيَدْعُ النَّصْرَةَ مِمَّنْ ظَلَمَهُ      وَذَا مَخَافَةً تَعْدُ آثَمَهُ  
تَصْفِيَةَ الْقَوَاتِ عَلَى الْعِبَادِ      حَتَمَ عَلَى حَسَبِ الاجْتِهَادِ

والرضى عن النفس. والعافية والخيرات مجموعة في ثلاثة: الثقة بالله في كل شيء، والرضى عن الله بكل حال، واتقاء شرور الناس ما أمكن. وقد قال سفيان بن عيينة لسفيان الثوري: أوصني. فقال له: أقلل من معرفة الناس، فألح عليه في طلب الوصية فقال له: وهل جاءك شر قط من غير من تعرف؟ وإنما يأتيك الشر ممن تعرف.

ابن جزي: اختلفت مذاهب الناس في صحبة الناس فمنهم من اختار الصحبة لقصد النفع والانتفاع ولفضل الأخوة في الله تعالى، ومنهم من اختار الانقباض والعزلة؛ لأنها أقرب إلى السلامة؛ ولأن شروط الصحبة قلما توجد، والناس ثلاثة أصناف: أصدقاء وقليل ما هم، ومعارف وهم أضر الناس عليك، ومن لا يعرفك ولا تعرفه فقد سلمت منه وسلم منك.

جسوس: المخالطة أفضل من العزلة؛ لأن المخالطة هي حال الكُمل وهذا إنما هو لمن قدر على التحفظ من الشر وأسبابه، وأما إن ضعف حال الإنسان عن المحافظة فتكون العزلة في حقه في بعض الأحيان أفضل، وفي المناوي عن الغزالي -بعد ذكر الخلف في العزلة والمخالطة أيهما أفضل؟ مع أن كلا منهما لا ينفك عن غوائل تنفر عنها وفوائد تدعو إليها- ما نصه: والإنصاف أن الترجيح يختلف باختلاف الناس فقد تكون العزلة لشخص أفضل والمخالطة لآخر أفضل، فالقلب المستعد للإقبال على الله المنتهي لاستغراقه في شهود الحضرة العزلة له أولى، والعالم بدقائق الحلال والحرام مخالطة الناس ليعلمهم وينصحهم في دينهم أولى وهكذا.

(ومن بمطعم وملبس عرف بطر نفسه فعن بعض) من تلك المطاعم والملابس (صرف) نفسه، وعبرة الأصل: ويكف عن بعض المطاعم والملابس إذا أحس من نفسه البطر بها. (وتركه الحلف صادقاً ألف) وإن كان حلالاً (كي لا يعود لسانه الحلف) فيحلف كاذباً (ويدع النصرة): الانتصاف والانتقام (ممن ظلمه وذا مخافة تعد آثمه) أي أوقعه في الإثم فما زال التقوى بالمتقين حتى تركوا الكثير من الحلال مخافة الوقوع في الحرام، وقد قال ابن عطية: إن المتحرج يأبى أن يقاتل موحدًا ويرضى بأن يُظلم ليجازى في الآخرة كما فعل عثمان بن عفان رضي الله عنه. (تصفية القوت على العباد حتم على حسب الاجتهاد).

فَهُوَ قَوَامُ الدِّينِ عَنْ يَقِينٍ  
 مَنْ لَمْ يَطْبُ كَسْبًا فَمَا قَدْ عَمِلًا  
 وَكُلُّ لَحْمٍ نَابِتٍ مِنْ حَرَمٍ  
 وَمَنْ يَرُدُّ شِرَاءَ قَوْتِهِ يَجِدُ  
 فَحَيْثُمَا اسْتَفْرَغَ مَقْدُورًا عَلَيْهِ  
 وَأَيْضًا الْوَرَعُ رَأْسُ الدِّينِ  
 مَنْ عَمِلَ يَخَافُ أَنْ لَا يَقْبَلَا  
 فَالنَّارُ جَاءَ أَوَّلَىٰ بِذَلِكَ النَّحْمِ  
 جَدًّا لِيُشْرِيَ أَطِيبَ الَّذِي يَجِدُ  
 يَقَعُ عَلَىٰ مَا تَسْكُنُ النَّفْسُ إِلَيْهِ

فهو قوام الدين عن يقين) قال في الذخيرة الدين أن يتكيف القلب بخوف لله وإجلاله حتى يكون بحيث يشق عليه مشقة عظيمة أن يجده الله تعالى حيث نهاده أو يفتقده حيث اقتضاه فهذا هو الرجل، الدين ليس بكثرة الأعمال الظاهرة. ولكن هذه نحلة قد يجعلها الله تعالى ثمرة للأعمال الظاهرة.

(وأيضاً الورع رأس الدين) فلذلك (من لم يطب كسباً فما قد عملاً من عمل يخاف أن لا يقبل) قال ابن عبدوس: واعلم أن عماد الدين وقوامه طيب المضعم. فمن طاب مكسبه زكا عمله، ومن لا خيف عليه أن لا تقبل صلاته وصومه وحجه وجهده ولا شيء من عمله؛ لأن الله تعالى يقول: (إنما يتقبل الله من المتقين) وسألت عائشة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم من المؤمن؟ قال: الذي إذا أصبح سأل من أين قرصه وإذا أمسى سأل من أين قرصه قالت يا رسول الله لو علم الناس لتكنفوه قل قد علموا ذلك ولكنهم غشموا المعيشة غشماً أي تعسفوا تعسفاً. ونظر عمر إلى المصنين فقال لا يغرنني كثرة رفع أحدكم رأسه وخفضه، الدين الورع في دين الله. وانكف عن محارم الله، والعمل بحلال الله وحرامه وقد قال صلى الله عليه وسلم: من أمسى وانيا في طلب الحلال بات مغفورا له. وقال الحسن: الذكر ذكران: ذكر اللسان فذلك حسن وأفضل منه ذكر الله عند أمره ونهيهِ.

(وكل لحم نابت من حرم) بالكسر أي من حرام (فالنار جاء) في الخبر أنها (أولى بذاك اللحم) ففي حديث خرجه الترمذي من رواية كعب بن عجرة. وذكره غيره من رواية الصديق رضي الله عنه «كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به»

ولما كان بعد تحصيل الكسب الحلال بحسب الطاقة يحتاج إلى جد وصدق في شراء القوت أشار إلى ذلك بقوله: (ومن يرد شراء قوته يجد جداً ليشرى أطيب الذي يجد) مما يمكنه التوصل إليه وقيام البنية به (فحيثما استفترغ مقدورا عليه) يعني طاقته بصدق يعلمه الله منه في قصده الحلال (يقع) إن شاء الله تعالى (على ما تسكن النفس إليه) قال تعالى: (والذين جاهدوا فينا) الآية. وفي قوله: «ما تسكن نفسه إليه» إشارة إلى القدر الذي يكفي في الحلية ويباح التناول معه من غير تقصير.

إِنْ يَتَعَذَّرُ أَصْلَهُ فَالْمَجْزِي      شَرَاءُ مَا تُقْلِلُ أَوْ خَالِطُهُ  
فَذَاكَ خَيْرٌ مِنْ شَرَا مَا الْغَضَبُ قَدْ      خَالِطُهُ أَوْ رَبَا أَوْ بَيْعٌ فَسَدُ

قال الفاكهاني: يتعين الاجتهاد في القوت وتحصيله من جهة تسكن إليها نفسه إن تعذر عليه معرفة أصله وهو الغالب في زماننا هذا. بل لا ينبغي له اليوم أن يسأل عن أصل شيء. فإن الأصول فيه قد فسدت واستحكم فسادها. بل يأخذ الشيء على ظاهر الشرع أولى له من أن يسأل عن شيء فيتعين له تحريمه ثم يحتاج إليه فيأخذه مع علمه بتحريمه أو شبهته لا سيما على قول من قال من العلماء "الحلال ما لا يتعين أنه حرام" وهذا هو الأرفق بالناس، لا قول من قال: "الحلال ما علم أصله" والذي عندي في هذا الزمان أن من أخذ قدر الضرورة لنفسه وعياله من غير سرف ولا زيادة على ما يحتاج إليه لم يكن حراما ولا شبهة. وقد قال القاسم بن محمد: لو كانت الدنيا حراما لما كان بد من العيش ألا ترى أنه يحل أكل الميتة ومال الغير للمضطر؟ على تفصيل تقدم فما ظنك بما ظاهره إباحة؟.. هذا لا يكاد يختلف فيه والله أعلم. انتهى بلفظه. وفي الأصل -بعد أن ذكر أن الورع عما حرم فرض وعما كره كشبهة سنة- ما لفظه: والمرء فقيه نفسه، فربما وجب تناول الشبهة لمعارضة تركها بالحرام كما أفتى بعض السلف فيمن لم ترض أمه إلا بأكل طعام أخيه وكان فيه شبهة. وكقول مالك: أكل الشبه أطيب من المسألة إلى غير ذلك.

(إن يتعذر) على الإنسان (أصله) أي شراء أصل القوت الذي هو البر والشعير مثلا لظن غصبه أو لجهل أصله (فالمجزي شراء ما نقل) من بلد إلى بلد (أو) شراء (كالخبز فذاك خير من شرا ما الغصب قد خالطه أو ربا أو بيع فسد) قال في الجواهر عن ابن عمران: فمن حصل له كسب طيب وأراد شراء قوته فليتلطف جهده في شراء أطيب ما يجد، فإن تعذر عليه معرفة أصله فشرأ الخبز، وما نقل من بلد إلى بلد من مكيل أو موزون خير من شراء ما يخاف أن يكون الغصب أو الربا أو البيع الفاسد خالطه ثم بقي قائما بعينه إلى حين شرائه إياه؛ لأنَّ القائم بعينه لربه أخذه ويجب رده في الفساد، والفائت إنما يلزم من أفاته مثله في ذمته وشراء ما أفيت بوجه غير مستقيم ليس من الورع في شيء، وإنما الورع ترك ذلك كله.

قال سيدي زروق: الحلال ما انحلت عنه التبعات فلم يتعلق به حق لله تعالى ولا حق لغيره، وهل هو ما جهل أصله؟ أو ما علم أصله؟ أو ما علم أصله وأصل أصله؟.. أقوال أرجحها الأول؛ لأنه الأشبه ببسر الدين.

ثُمَّنَ خَمْرٍ حَيْثُ بَاعُوا خَمْرًا  
مِّنَ الطَّعَامِ الْعَلَمَاءُ قُلُوبَهُ  
بِمَالِهِ تَنْبَتُ غَيْرُ مَرْضِي  
وَجُودُهُ إِلَّا بَعُونَ اللَّهَ عَزَّ  
أَجْزَأُ فَالْحَرْجُ فِي الدِّينِ فَقَدْ  
وَأَشْبَهُ فِي كُلِّ حِينٍ مَّتَسَعُ  
بَطِيبٍ مَا يَبِيعُ مَنْ كَنَفَقَهُ  
لَكِنَّهُ أَشْبَهُ مِمَّنْ لَمْ يَبِيعْ  
فَمَا اسْتَقَامَ أَصْلُهُ لَمْ يَنْحَظِرْ  
حَمَلًا عَلَى الْأَصْلِ الَّذِي لَنْ يَحْرَمَا

وَكَرِهَ اسْتِسْلَافُنَا مِنْ نَصْرِي  
وَمَا بِهِذَا الثَّمَنِ اشْتَرَوْهُ  
شَرَا طَعَامٍ مَكْتَرٍ لِلْأَرْضِ  
ثُمَّ طَرِيقُ وَرَعٍ شَقٌّ وَعَزُّ  
وَأَشْبَهُ فَأَشْبَهُ مِمَّا وَجَدَ  
وَلَوْ مَنَّا عَلَى الْكَفَافِ مَرْتَفَعُ  
وَقَبَلُوا إِخْبَارَ بَائِعِ ثَقَه  
لَا مَنْ عَلَى خِلَافِهِ فِي الْوَرَعِ  
إِنْ تَشْتَبِهَ الْأَقْوَاتُ فِي السُّوقِ نُظِرَ  
أَوْ سَتَرَهُ عَنِ الْحَرَامِ عِلْمَا

(وكره استسلافنا من نصري ثمن خمر حيث باعوا خمرًا وما بهذا الثمن اشتروه من الطعام العلماء قلوبهم) أي كرهوا أكله كما كرهوا بيع المسلم منهم شيئًا بذلك الثمن أو أخذه هبة.

(شرا طعام مكثر للأرض بما له تنبت) كالحنطة (غير مرضي) فقد كرهه مالك رحمه الله تعالى ومذهبه أن الطعام له أكله وإنما عليه كراء الأرض عينا.  
(ثم طريق ورع شق وعز وجوده) في جل الأوقات يعني عسر (إلا بعون الله عز وجل).  
إذا كان عون الله للمرء ناصرا تهيا له من كل صعب مراده.

(و) لكن إذا تعذر الحلال المحض الخالص من كل شبهة فرأشبهه فأشبهه مما وجد أجزاء فالخرج في الدين فقد) وقد أباح الله سبحانه للمضطر الميتة، بل أوجب عليه أكلها إذا لم يجد غيرها، فإن ترك حتى مات كان قاتل نفسه (ولومنا) أي ذمنا شرعا (على الكفاف) قال في الترغيب: الكفاف من الرزق: ما كفي عن السؤال مع القناعة لا يزيد على الحاجة (مرتفع) والحمد لله ففي الخبر «يا ابن آدم أنك أن تبذل الفضل خير لك وأن تمسكه شر لك ولا تلام على كفاف وأبدأ بمن تعول واليد العليا خير من اليد السفلى» رواه مسلم والترمذي وغيرهما كما في الترغيب (وأشبهه في كل حين متسع) أي ممكن فيطلب الإنسان الأشبه فالأشبه بحسب الإمكان (وقبلوا إخبار بائع ثقه) يعلم حدود الشرع (بطيب ما يبيع من كنفقه لا من) هو (على خلافه في الورع) أي من هو غير ثقة فلا يقبل و(لكنه) مع ذلك (أشبهه ممن لم يبع) أي من طعام قال فيه صاحبه إنه لم يدر شأنه يعني أن الذي قال فيه صاحبه -ولو غير ثقة-: هو حلال خير من الذي قال فيه لا أدري فهو أشبه.

(إن تشتهه الاقوات في السوق نظر فما استقام أصله) منها (لم ينحظر أو ستره عن



ذا في الذي جهل كنهه وما  
حتى ترى صحة أصل سابقه  
تخبث غلة ردي أصلها  
جاز لغير الورع الأخذ لما  
إن كان ما عليه حسب قدرًا  
ريبته تغلب منه يحتمى  
ولو بسؤال بائع عدل ثقه  
لو أنها ملك لمن يغلها  
أودع من بأخذ مثل ظمًا  
ولم يكن على انتصاف قدرًا

الحرام علما) لم ينحظر أيضا (حملا على الأصل الذي لن يحرمها) فيعمل على ما ذكر من الاستقامة (ذا في الذي جهل كنهه): حقيقته وتعذرت معرفته (وما ريبته تغلب) أي غلبت عليه (منه يحتمى) فيجتنب (حتى ترى صحة أصل سابقه) يعني أنه إن غلبت عليه الريبة عمل على اجتناب ما جهل منه حتى تنكشف صحة أصله (ولو) كان ذلك (بسؤال بائع عدل ثقه) قال في الجواهر: وإذا لم يجد المتحري ما يتحرى به إلا سؤال الباعة فليجتز منهم بأحسنهم توقفا وأصدقهم قولاً.

وفي جسوس عن شرح الوغليسية: لا يلزم السؤال عن مستور الحال وسؤاله عنه إذاية له، بل يحرم، وأسواق المسلمين محمولة على الحلال، وكذلك أموالهم حتى يتبين خلافه، أو تقوم علامة بينة عليه، وقال إنه لا ينبغي للمتدين أن يلتفت لما يقوله الناس من حرمة أموال زماننا لعدم علمهم بالبيع وتبايعهم بغير وجه يباح في بعض الأحوال النادرة، فالأصل في كل مسلم حلية ما بيده حتى يتحقق خلافه أو يظن بعلامة، ومثل هذا الاعتقاد الذي نهينا عنه يؤدي إلى أمور شنيعة لا نطوّل بذكرها.. ثم قال: وقد كان في زمن الصحابة الربا والحرام وشبهه من أهل الذمة وغيرهم ولكنهم كانوا لا ينتقون الأسواق حملا لها على السلامة والأصل، ووقع النهب في المدينة زمن ابن الزبير ثلاثة أيام ولم يثبت عن أحد من السلف أنه ترك المعاملة لذلك.

(تخبث غلة ردي أصلها) إذ فيها شبهة و(لو) ثبت (أنها ملك لمن يغلها) على ما جزم به في الرسالة في باب الغصب؛ إذ قال: ولا يطيب لغاصب المال ربحه حتى يرد رأس المال إلى ربه، ولو تصدق بالربح كان أحب إلى بعض أصحاب مالك، وقال في الأقضية ويرد الغاصب الغلة ولا يردّها غير الغاصب.

(جاز لغير الورع الأخذ لما أودع من) أي للذي أودعه شخص كان (بأخذ مثل ظمًا) أي ظلمه بأخذ ما أودعه هو، هذا هو المرجح وهو خلاف قوله في المختصر: "وليس له الأخذ منها لمن ظلمه بمثلها".

وإنما يجوز له الأخذ (إن كان ما عليه حسب قدرًا) بتشديد الدال أي إن قدر ما عليه خاصة (ولم يكن على انتصاف قدرًا) من الذي جحدّه في حقه وظلمه فيه بأن لا تكون



كذلك إن جحد شخص ماله يجوز أن يسرق قدر ماله  
إن كان قطعه إذن قد أمنه وليس إقراراً وليس بينه

## فصل

وينبغي لمؤمن في الأزمنة تحصيله لدرهم أو حسنة  
يقول حقاً يترك الذي بطل ولا يخاف لومة في الله جل

بينة عليه.

(كذلك إن جحد شخص ماله) كدين له عليه (يجوز) لغير الورع (أن يسرق) من ماله (قدر ما) أي الحق الذي (له) وإنما يجوز له أن يسرق من ماله (إن كان قطعه إذن قد أمنه وليس إقراراً) منه بذلك الحق (وليس بينه) تشهد على ما كان جحده فيه. وإنما كان ذلك خلاف الورع لما في المسألة بوجهيهما من الخلاف. وقد اختلف في الشبهات فقل: ما تعارضت فيه الأدلة. وقيل ما اختلف فيه. وقيل المكروه. وقيل الحلال أي المرجوح. واللائق بالورع ترك ذلك كله.

(فصل: وينبغي لمؤمن في الأزمنة تحصيله لدرهم) معاشه (أو حسنة) معدة فإن الأوقات لك محدودة والأنفاس عليك معدودة.

حياتك أنفاس تعد و كلما مضى نفس منها تقضت به جزء.

وقال:

إذا كنت أعلم علماً يقينا بأن جميع حياتي كساعة  
فلم لا أكون ضنينا بها وأجعلها في صلاح وطاعه.

(يقول حقاً) كلما وجب عليه أو طلب منه (يترك الذي بطل) فيجتنب الباطل كله (ولا يخاف لومة في الله جل) لتصلبه في دينه وفي الحديث ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه: لا يخاف في الله لومة لائم ولا يراني بشيء من عمله وإذا عرض له أمران أمر الدنيا وأمر الآخرة أثر أمر الآخرة. ومن أحسن ما قيل في الانقطاع إلى الله والفرار مما سواه وترك كل ما دونه ما قاله الشيخ أحمد الرفاعي رضي الله عنه:

فليتك تحلو والحياة مريرة وليتك ترضى والأنام غضاب  
وليت الذي بيني وبينك عامر وبينني والعالمين خراب

يَعْنَى بَتْرَكَ كُلَّ مَا لَا يَعْنِي وَتَرَكْ نَمْ صَخْبٍ وَلَعْنٍ

إذا مسح منك الوصل فالكل هين وكل الذي فوق التراب تراب.  
(يعنى بترك كل ما لا يعنى) قولاً وفعلاً وغيرهما ففي الحديث «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» وهو أحد الأحاديث الأربعة التي جمعت أمور الدين والدنيا كما مر وعنه عليه السلام «إذا أصبح العبد أصبحت الأعضاء تستعيز من شر اللسان وتقول اتق الله فينا إن استقممت استقمنا وإن اعوججت اعوججنا» ومن نصائح عليه السلام للأمة «علامة إعراض الله عن العبد اشتغاله بما لا يعنيه وإن امرءاً ذهب ساعة من عمره في غير ما خلق له لجدير أن تطول عليه حسرته ومن جاوز الأربعين ولم يغلب خيره شره فليتجهز إلى النار».

قال ابن شأس: اعلم أن جماع الخير كله في تقوى الله عز وجل واعتزال شرور الناس، ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه، فقد قيل إن العاقل لا ينبغي أن يرى إلا ساعياً في تحصيل حسنة لمعاده، أو درهم لمعاشه، فكيف به مع ذلك إن كان مؤمناً عالماً بما أعد الله تعالى له من ثواب وعقاب على الطاعة والمعصية؟  
قال سيدي زروق: إن الأمور أربعة: ضرورة لا بد منها، وحاجية يتأكد وجودها، وتكميلية يحسن تحصيلها، وخارجة عن ذلك، فكل ما كان من الثلاث الأول فهو مما يعنى، وما كان من الرابع فهو مما لا يعنى، والغالب عليه الضرر، وإيثار السلامة في كل شيء يوجب اقتصار المرء على ما يعنى دون غيره كما قيل:

وقائلة ما لي أراك مجانبا أمورا وفيها للتجارة مبرج؟  
فقلت لها ما لي بربحك حاجة فنحن أناس بالسلامة نفرح.

ولقد أحسن القائل:

اغتنم ركعتين في ظلمة الليل  
وإذا ما هممت باللغو في البيا  
ل إذا كنت خاليا مستريحا  
طل فاجعل مكانه تسبيحا  
ق وإن كنت بالكلام فصيحاً  
فالتزام السكوت أولى من النط

وفي البيان: من ترك ما لا يعنيه ووفى بما يلزمه وسالم الناس فقد حاز محاسن الأخلاق ومكارمها واستحق بذلك السؤدد والشرف.

(وترك نم) للحديث وترك (صخب) بالصاد والسين محركة شدة الصوت صخب كفرح فهو صخاب (ولعن) لشيء إنساناً أو غيره، وقد قال صلى الله عليه وسلم للذي

وَيُكْرَمُ الضَّيْفَ وَجَاراً مَا قَدَرُ      وَلِلتَّطِيرِ وَقَوْلُهُ يَذُرُ  
 "مَنْ اسْتَطَارَ طَارَ" مِمَّا نَقَلَا      وَجَاءَ فِي الصَّحِيحِ "لَا عُدْوَى وَلَا"  
 وَلَيْقُلَ الْوَارِدَ حِينَ يَسْمَعُ      مِنْهُ الَّذِي يَسْتَكُ مِنْهُ الْمُسْمَعُ

لعن ذاقته : لا تصحبنا ناقة ملعونة. وفي الحديث «المؤمن لا يكون لعانا».

(ويكرم الضيف وجارا ما قدر) أي ما استطاع. ففي حديث البخاري عن أبي ریح العدوي قال سمعت أذناي وحضرت عينايا حين تكلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت».

(وللتطير وقوله) أي القول به في كل شيء (يذر) لأن ذلك كله من فعل الجاهلية كانوا يعتمدون على الطير فإذا خرج أحدهم لأمر فرأى الطير طار عن يمينه تيامن واستمر. وإن طار عن شماله تشاءم ورجع، وربما كان أحدهم يهيج الطير ليطير ويسمونه السانح إن طار عن اليمين وإلا فالبارح.

(من استطار) أي من طلب الطيرة واعتقدها (طار) أي أصابته (مما نقلا) وفي الخبر إن الطيرة على من تطير».

الناوي : جرت العادة الإلهية أن من تطير من شيء أصابه غالبا. انظر ما يأتي.

(وجاء في الصحيح «لا عدوى ولا» طيرة ولا صفر ولا هامة» رواه البخاري من حديث أبي هريرة. العدوى : السراية أي مجاوزة الداء من جرب أو غيره من صاحبه إلى غيره. والطيرة - بكسر المهملة وفتح التحتية وقد تسكن - هي : التشاؤم بالشيء.. مصدر تطير مثل تخير خيرة أصله من الطير واعتماد الجاهلية له : والصفر بالتحريك قيل دابة تهيج عند الجوع وربما قتلت صاحبها. وكانوا يعتقدون أنها أعدى من الجرب. وقيل حية في البطن. والهامة بتخفيف الميم قيل هي البومة.

قال ابن العربي : كانوا يتشاءمون بها إذا وقعت على بيت أحدهم ويقول نعت إلي نفسي وبعض أهل داري رواه الترمذي عن مالك.

وقال أبو عبيدة : كانوا يزعمون أن عظام الميت تصير هامة فتطير ويسمون ذلك الطائر الصدى فمعنى الحديث على هذا لا حياة لهامة الميت، وعلى الأول لا شؤم بالبومة ونحوها انظر الأصل.

(وليقل الوارد حين يسمع منه) أي من التطير (الذي يستك) أي يَنسَدُ ويضيق (منه) أي من أجله (المسمع) فلا يسمع لكراهته والمسمع كمنبر الأذن.. يعني أنه يقول إذا سمع أو رأى من الطيرة ما ورد وهو ما خرج به البيهقي في الشعب من حديث عبد الله

لَمْ يَشْتَغَلْ بِالنَّظَرِ الْمَذْمُومِ      فِي الْخَطِّ وَالْكَتِفِ وَالنَّجُومِ  
إِذْ يُمْنَعُ النَّظَرُ فِي الْمَطْلُوبِ      بِهِ التَّطَلُّعُ عَلَى الْغُيُوبِ

ابن عمر موقوفاً بلفظ «من عرض له من هذه الطيرة شيء فليقل اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك» أي فلا شيء إلا منك وبقدرك.

العدوي: من أراد أمراً وسمع ما يسوء لا يرجع عن أمره وليقل اللهم لا يأتي بالخير إلا أنت ولا يأتي بالشر إلا أنت فلا يضره شيء، وفي رواية أخرى لا يأتي بخير إلا أنت ولا يرفع الشر إلا أنت.

(لم يشغل بالنظر المذموم) شرعاً (في الخط) وهو كما في فتح الحق حساب معروف عند أربابه يدعون أنهم يتوصلون به للاطلاع على المغيبات كمعرفة مكان المسروق والضالة، وهل الإنسان مسحور أو مجنون وما طريق برئه وهو غير جائز.

(و) ترك النظر في (الكتف) أي كتف حيوان ليتطلع بذلك على أمور غيبية.

(والنجوم) كالنظر فيها لمعرفة ما سيقع من المواليد والحدثان، فإن كان يعتقد تأثيرها فكفر، وإن كان يرى أنها أمانة لا متصرفة فقال الشارمساحي: إن كان يخفي ذلك فقولان بالكراهة والإباحة وإن كان يتظاهر به فقولان بالكراهة والتحرير.

قال ابن رشد: وينبغي أن يعتقد فيما يخبرون به فيصيبون أن ذلك إنما هو على معنى التجربة التي تصدق في الغالب من نحو قوله عليه السلام «إذا نشأت بحرية ثم تشاءمت فتلك عين غديقة».

(إذ يمنح النظر في المطلوب به التطلع على الغيوب) ولا يأتي أهل ذلك ولا يصدقهم فيه، روى مسلم «من أتى عرافاً أو كاهناً لم تقبل صلاته أربعين ليلة» وروى الإمام أحمد والحاكم: «من أتى عرافاً أو كاهناً فصدق بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم» وليعتقد أن ذلك كله ليس بشيء كما قال عليه السلام في الكهان إذ سئل عنهم «إنهم ليسوا بشيء».

وقال الشاعر:

أخبرني عني النجوم بأنني      كافر بالذي قضته الكواكب  
عالم أن ما يكون وما كان      ن قضاء من المهيمن واجب.

ابن جزي: من زعم الاطلاع على المغيبات بالنجوم فهو مبتدع، وكذلك كل من يروم التطلع على الغيب بأي وجه.

وقال في شرح رشد الغافل: كل ما فيه طلب التطلع على الغيب فهو حرم، والغيب ما

ونظُرُ النجوم لاسـتـدلال  
بل هو مطلوبٌ وما لمعرفة  
وما إلى معرفة الأوقات  
وهو مندوبٌ للاعتبار  
وهو مباحٌ عند كل برٍّ  
كما لعادي من اكتساب  
ولا تشاؤمٌ وقيل جار

بها لقبلية من الحلال  
أجزاء ليل فله النذبُ صفه  
يُفـضـي فواجبٌ لدى الثقات  
بما لها يكون كالتسيار  
للاهدا في ظلمات البر  
معرفة السنين والحساب  
في امرأة وفرس ودار

غاب عن الناس، وقد يراد به أمور الآخرة.

ويستثنى من حرمة النظر في النجوم ما أشار إليه بقوله (ونظر النجوم) إذا كان (لاستدلال بها لقبلية) إذا توقفت معرفتها على النظر فيها (من الحلال بل هو مطلوب) حينئذ فيجب؛ ولذا قالوا: لا يجوز للإنسان أن يسافر إلا مع معرفة القبلة، أو مع من يعرفها كما في النفراوي. (وما) يؤدي (لمعرفه أجزاء ليل) فيظهر له ما مضى منه وما بقي لأجل أذان الصبح ونية الصوم (فله النذب صفه) وبعضهم جعل النظر في هذين: إما فرض عين وإما فرض كفاية.

(وما إلى معرفة الأوقات يفضي فواجب لدى الثقات) على من لا تمكنه معرفة الوقت إلا به بل واجب في الجملة (وهو مندوب للاعتبار بما لها يكون كالتسيار) أي سيرها وسرها ونحوهما.

قال سيدي زروق: وهذا أكبر وجه أعدت له وهو مستحب (وهو مباح عند كل بر للاهدا في ظلمات البر) والبحر فينظر فيها ليستدل بها على جهة مسيره قال تعالى: ﴿وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها﴾ وقال ﴿وبالنجم هم يهتدون﴾ وذلك بأن يميزها ويعرف الشمال منها والجنوب ووقت طلوعها وغروبها؛ لأنه تعالى أعلم خلقه أنه أظهرها لذلك وجعل ابن رشد هذا القسم مستحباً (كما لعادي) أي كما أن النظر فيها مباح لأمر عادي (من اكتساب معرفة السنين والحساب).

(ولا تشاؤم) أي لا يعتقد الشؤم وهو ارتباط الضر وعدم الإفادة ببعض الموجودات (وقيل) التشاؤم (جار في) ثلاث في (مرأة وفرس ودار) لحديث البخاري عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا عدوى ولا طيرة والشؤم في ثلاث في المرأة والدار والدابة» ف قيل هو في هذه الثلاث حقيقة فينتقى من ذلك ما جرب اقترانه بذلك أو عرف بعادة.. قال سيدي زروق: وهو الصحيح، وقيل بل شؤم المرأة سوء خلقها، وشؤم الدابة شماسيتها، وشؤم الدار ضيق مدخلها وقبح مساكنها. وهذا واضح يتخلص

ويكره الطيرة الهادي السنن      لكنه يُعجبه الفأل الحسن  
إن وقع الوباء بأرضك استقر      وإن بغيرها إليه لا تسر

به من إثبات معنى الطيرة في النفس. وقيل هذا للضعفاء، والأول أي "لا عدوى ولا طيرة" للأقوياء. انظر الأصل.

(ويكره الطيرة الهادي السنن) أي الطريق. عليه السلام. قال في الذخيرة: التطير والطيرة حرام لما في الحديث أنه عليه السلام «كان يحب الفأل ويكره الطيرة»، ولأنها من باب سوء الظن بالله تعالى. والفرق بينهما: أن التطير هو الظن السيئ بالله. والطيرة هو الفعل المرتب عليه. ولا يكاد المتطير يسلم مما تطير منه إذا فعله. وغيره لا يتأذى به.. سئل عن ذلك بعض العلماء فقال: المتطير اعتقد أن الله يضره فضره عقوبة له على سوء الظن. وغير المتطير لم يسيئ ظنه بالله فلم يؤاخذه. وأصل ذلك قوله عليه السلام حكاية عن الله «أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء» وفي رواية «فليظن بي خيرا».

(لكنه يعجبه الفأل الحسن) فالفأل: الكلمة الطيبة يسمعها المؤمن من غير قصد موافقة لما هو فيه أو متوجه له فتسره، كما إذا خرج لسفر فسمع يا سالم أو يا غانم، والتفاؤل المكتسب حرام كما قال الطرطوشي، والطيرة فعل أو قول ينبئ عن خلاف ذلك. قال بعض العلماء وإنما أبيح الفأل وكرهت الطيرة؛ لأنه يؤدي إلى حسن الظن بالله تعالى. وهي تؤدي إلى إساءة الظن به سبحانه.

(إن وقع الوباء بأرضك استقر) فيها فلا تخرج فرارا منه (وإن) وقع (بغيرها إليه لا تسر) ففي البخاري «إذا وقع الوباء بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه وإذا وقع بأرض لستم بها فلا تقدموا عليه لأنه رجس أنزله الله تعالى» والوباء لغة كثرة الموت والمراد هنا الطاعون كما في الأصل.

النفراوي: الوباء بالقصر - على الأفصح -: كل ما يكثر منه الموت كالسعال. لا خصوص الطاعون. وقيل المراد به خصوص الطاعون. وقد سئل عليه السلام عن حقيقته فقال «غدة كغدة البعير تصيبهم في المراق».

وقال الجزولي: غدة كغدة البعير تخرج تحت الآباط وفي المراق والمغابن، وفي الحديث أيضا «هو وخز أعدائكم من الجن» انظر الأصل، وذكر أن من أعظم الأسباب الرافعة للطاعون كثرة الصلاة على النبي عليه السلام. وأن مما ينفع في الوباء قراءة آية الكرسي كل يوم ثمان عشرة مرة.. يداوم على ذلك ما دام الوباء. وجرب فصيح، وكذا إذا أدمن على ذكره في أيامه هذه الأسماء "حي حليم حنان حكيم". انظر بقيته.

فغِيرُ ذَا كُرَّةٍ وَقِيلَ مَمْتَنِعٌ      لَكِنْ خُرُوجُكَ لِحَاجٍ مَمْتَنِعٌ  
وَلَا تَذُمَّ مَا الْعَلِيِّ صَوْرَهُ      لَوْ بِحِجَاكَ عَاقِلًا أَوْ غَيْرِهِ  
وَكُلُّ الْإِيَامِ لَذِي الْجَلَالِ      فاعْمَلْ بِهَا مَا شِئْتَ مِنْ أَعْمَالٍ  
الْأَعْمَالُ فِي جَمِيعِهَا مَمْتَنِعَةٌ      إِذْ لَا مُضَرَّةَ لَهَا أَوْ مَنْفَعَةَ

وقد استعمل الشيخ زروق دعاء لرفعه وهو "تحصنت بذى العزة والجبروت، واعتصمت برب الملكوت، وتوكلت على الحي الذي لا يموت، اصرف عني الأذى إنك على كل شيء قدير". يقول ذلك ثلاثا وكذا القلشاني ولفظ دعائه: "اللهم سكن فتنة صدمة قهرمان الجبروت، بأوصافك الخفية الواردة النازلة من باب الملكوت، حتى نتشبت بالطفلك ونعتصم بك من إنزال قدرتك يا ذا القدرة العامة والرحمة الشاملة يا ذا الجلال والإكرام" كما في النفراوي، وفي الأصل أن دعاء القلشاني يكتب ويعلقه الإنسان على نفسه. (فغير ذا) المذكور وهو الخروج منه والقدوم عليه منه (كره) أي مكروه وهو المشهور.

ابن جزى: قال ابن رشد عن مالك: لا بأس بالخروج منه والقدوم عليه؛ لأن النهي نهى إرشاد وتأديب لا نهى تحريم، (وقيل ممتنع) كما صرح به أبو عمر في التمهيد وعياض في الإكمال؛ (لكن خروجك لحاج) عرض غير الفرار (متسع) أي جائز؛ وقيل يكره الخروج مطلقا سدا للذريعة.

(ولا تذم ما العلي صوره لو بحجاك) أي بعقلك سواء كان ما صوره العلي (عاقلا) كإنسان (أو غيره) كالهوام والحشرات أو غيرها من النبات وسائر المخلوقات، روى البيهقي في الشعب عن صدقة بن يسار أنه قال كان داود عليه السلام في محرابه فأبصر دودة صغيرة، قال ففكر في خلقتها، وقال ما يعبا الله بخلق هذه، قال فأنطقها الله عز وجل، فقالت: يا داود تعجبك نفسك.. لأنا على قدر ما آتاني الله أذكر لله وأشكر له منك على ما آتاك الله، قال الله تعالى: ﴿وإن من شيء إلا يسبح بحمده﴾ (وكل الأيام لذي الجلال) فلا ينبغي أن يتشأم بشيء منها (فاعمل بها ما شئت من أعمال الأعمال في جميعها متسعة إذ لا مضرة لها أو) أي ولا (منفعه) نحو هذا في ابن يونس عن مالك، قال: ولا بأس بالطلاء والحجامة يوم السبت والأربعاء والأيام كلها لله تعالى، وكذلك السفر والنكاح وأراه عظيما أن يكون من الأيام ما يجتنب فيه ذلك وأنكر الحديث في هذا.

فائدة: عنه صلى الله عليه وسلم «ما من شيء بدئ يوم الأربعاء إلا وقد تم» وكذا كان يفعل أبو حنيفة، وكان أبو يوسف الهمداني يوقف بدء كل خير على الأربعاء؛ لأن



## حقُّ على العالم فيما علَّمَهُ      تواضعُ شكرا لمولِّ نِعَمِهِ

النور خلق فيه ، وهو يوم نحس للكفار مبارك للمؤمنين. راجع الأصل.  
وفي الجامع الصغير «اغدوا في طلب العلم فإني سألت ربي أن يبارك لأمتي في بكورها  
ويجعل ذلك يوم الخميس».

المنائي: فيه أنه يندب أن يكون الجلوس لتعلم العلم أول النهار، وأنه يندب الشروع  
في تعلمه الخميس، أو الاثنين.. خلاف ما عليه العرف العام الآن بيوم الأحد؛ لكونه  
أول الأسبوع، أو الأربعاء؛ لكونه يوم النور، وكان بعض من جمع بين العلم والولاية  
يوصي بالتأليف والقراءة يوم الاثنين والخميس، والبركة: ثبوت الخير الإلهي في  
الشيء ومعناه هنا حصول الفهم وسهولة التحصيل ومصير ما يتعلم في أول النهار -  
سيما يوم الخميس - نافعا.

(حق على العالم فيما علمه) أي في علمه أي في حال إفادته علمه أو في حال اتصافه  
بعلمه (تواضع شكرا لمولِّ نعمه) على ما أولاه تعالى فلا يتكبر على عباد الله سبحانه؛  
لأنه من أعظم النعم فيتأكد عليه الشكر بقدرها، ومن جملته بل ركنه الأعظم التواضع.  
قال الغزالي: علماء الآخرة يعرفون بسيماهم من السكينة والذل والتواضع، أما التمشدق  
والاستغراق في الضحك والحدة في الحركة والنطق فمن آثار البطر والغفلة، وذلك دأب  
أبناء الدنيا وفي الخبر «تواضعوا لمن تعلمون». المنائي: بخفض الجناح والملاطفة وقد  
قال تعالى ﴿واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين﴾ وإذا شرع التواضع لمطلق الناس  
فكيف بمن له حق الصحبة وحرمة التودد وصدق المحبة وشرف الطلب وهم أولاده؟  
وينبغي أن يخاطب كلا منهم بكنيته ونحوها من أحب الأسماء إليه وما فيه تعظيمه  
وتوقيره وتبجيله.

ابن جزى: التواضع ضد التكبر، وسببه شيثان التحقق بمقام العبودية، ومعرفة  
الإنسان بعيوب نفسه.

جسوس: قال أبو يزيد رضي الله عنه: ما دام العبد يظن أن في الخلق من هو شر منه  
فهو متكبر. قيل له فمتى يكون متواضعا؟ قال: إن لم ير لنفسه مقاما ولا حالا.. إلى  
أن قال وبالجمللة فالتواضع والأدب والوقوف عند الحد هو ملاك كل خير، وسبب كل  
علو وشرف «من تواضع لله رفعه الله» كما في الحديث، وحسبك شاهدا على ذلك أنه  
تعالى لما خيرته صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا.. اختار أن  
يكون نبيا عبدا، فقال له إسرافيل عند ذلك "فإن الله قد أعطاك لما تواضعت له أنك  
سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من تنشق عنه الأرض وأول شافع".

محترساً من نفسه ومُعَمِّلاً "لم أدري" والوقوف فيما أشكلا

الناوي: قال أبو يوسف صاحب أبي حنيفة رضي الله عنه: ما جلست مجلساً قط أنوي فيه أن أتواضع إلا لم أقم حتى أعلوهم، وما جلست قط مجلساً أنوي فيه أن أعلوهم إلا لم أقم حتى أفتضح.

(محترساً من نفسه) أي متحفظاً منها مستعينا عليها بمخالفتها، فلا يرى لها بذلك فخراً على غيره.

قال مالك: ينبغي للرجل إذا خول علماً وكان رأساً يشار إليه بالأصابع أن يضع التراب على رأسه، ويعاتب نفسه إذا خلا بها، ولا يفرح بالرياسة، فإنه إذا اضطجع في قبره وتوسد التراب ساءه ذلك.

(ومعماً) قول (لم أدري) فيما لا يعلم فإنها جنة العالم، وإذا أخطأ العالم "لا أدري" فقد أنفذت مقاتله.

قال علي رضي الله عنه: وما أبردها على القلب إذا سئل أحدكم عما لا يعلم أن يقول: "لا أعلم".

وقال ابن عباس رضي الله عنه: من أفتى الناس في المشكلات من غير تربص وتأمل.. فقد عرض نفسه لدخول النار، وفي مسند الفردوس من حديث عمر يرفعه: «العلم ثلاثة كتاب ناطق، وسنة ماضية، ولا أدري» وسئل مالك عن أربعين مسألة فقال في ست وثلاثين منها لا أدري، وقال: إن الرجل إذا سئل عن المسألة فلم يجب واندفعت عنه فإنما هي بلية صرفها الله عنه.

ابن رشد: لا ينبغي لمن استشير في شيء من أمور الدين، أو سئل عن نازلة فقه تحتاج لنظر أن يجيب في ذلك إلا بعد روية وثبت، وإن أمكنه تبَيُّت ذلك حتى يفكر فيه بالليل على فراشه إذا خلا سره فهو أحسن.

وقد قال يحيى بن يحيى لمالك أوصني. فقال له: أوصيك بثلاث: الأولى أجمع لك فيها علم العلماء وهي: إذا سئلت عن شيء لا تدريه فقل "لا أدري"، والثانية أجمع لك فيها طب الأطباء وهي: أن ترفع يدك من الطعام وأنت تشتهي، والثالثة أجمع لك فيها حكمة الحكماء وهي: إذا كنت في قوم فكن أصمتهم فإن أصابوا أصبت وإن أخطؤوا سلمت من خطئهم.

قال في البيان: لا ينبغي للعالم أن يتكلم في شيء من العلم إلا بعد روية وتدبر.

وقد قال بعض العلماء: إذا علمت فقل وما استؤثر عليك بعلمه فكله إلى عالمه.

(و) معماً (الوقوف فيما أشكلا) عليه ولم يتيقن حكم الله فيه، فلا يتكلم فيه بغير علم

يُقَلُّ جُهْدُهُ الرَّوَايَةَ وَمَنْ      جَالِسُهُ يَنْصَفُهُ مَدَى الزَّمَنِ  
وَيَتَوَقَّى ضَجْرًا عَنْ زَلَّتِهِ      يَصْفَحُ لَا يَأْخُذُهُ بَعَثَرَتُهُ  
يَلِينُ جَانِبًا لَهُ مَنْ سَأَلَهُ      ثَبَّتَهُ يَظْهَرُ مَا قَدْ جَهِلَهُ

وفسر العدوي ذلك بأنه إذا اشتبه عليه شيء فلم يدر حكم الله فيه فيقف عنده كناية عن اجتنابه لاحتمال أن يكون محرما أو يجر إلى محرم.

و(يقُلُّ جُهْدُهُ) بضم الجيم وفتحها أي وسعه وطاقته (الرواية) قال ابن وهب قال لي مالك: أد ما سمعت وحسبك، ولا تحمل لأحد على ظهرك، فإنه كان يقال أخسر الناس من باع آخرته بدنياه وأخسر منه من باع آخرته بدنياه غيره.

قال في البيان: فالتقلل من الروايات مع التفقه فيها أولى من الإكثار منها مع قلة التفقه فيها فقد قال صلى الله عليه وسلم «من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين» والذي يروي الأحاديث ولا يتفقه فيها كمثل الحمار يحمل أسفارا هـ.

وفيه أيضا أن من أكثر رواية الأحاديث ولم ينتق من يحملها عنه لم يأمن أن يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بما لم يقله، ومن اشتغل برواية الأحاديث عن التفقه فيها ومعرفة ما عليه العمل منها فما وفق لما له الحظ فيه.

وقال العدوي -في معنى "يقُلُّ الرواية جهده"-: إنه يقل من روايته الحديث أو مطلق العلم لغيره أي لا يكثر من ذلك لأن الكثرة مظنة الخطأ وعدم الضبط بخلاف القلة فيقوى معها التحري والضبط فيكون أبعد من الخطأ.

(ومن جالسُه ينصفُه مدَى الزمن) حيث كان الحق معه ولا يضيق عليه ولا يقطع عليه حديثه. (ويتوقَّى ضجرا) أي يتباعد عنه فإنه يؤدي لسوء الخلق (عن زلتِه) أي الجليس (يصفح) أي يعرض ويتغافل بحيث يوهمه أنه لم يعلم زلتِه ف(لا يأخذه بعثرته) التي هي زلتِه ف«من أقال مسلما أقال الله عثرته» رواه أبو داود وغيره (يلين جانبًا له) كناية عن عدم التغليظ عليه وعدم قيامه مع حظ نفسه، فالمراد بليينه لازمه من الانقياد والخضوع. (من سألَه ثبَّتَه) ومعنى ذلك أنه (يظهر) له (ما قد جهلَه) فيعطيه جوابا كاشفا عن مسؤوله بحيث لا يبقى في حيرة ولا تردد، أو يرشده إلى أن الأولى في السؤال كذا وكذا وجوابه كذا.

وفي سنن المهتدين نقلا عن البرزلي لا يخلو السائل للعالم من أربعة أوجه: مسترشد واجب على العالم دلالتَه.. علامة ذلك في السائل قبوله وتسليمه، ومستفهم واجب على العالم هدايته، وعلامة ذلك في السائل بحثه بالرفق وطلب الدليل بالوقار، ومستخبر واجب على العالم الإعراض عنه والتنزه عن الجدل والخصومة معه

لَعَالَم يُنْصَت فِي الْمَقَال  
كَذَاكَ يَتْرَكَ الْمَعَارِضَةَ لَهُ  
إِذَا ذَاكَ بِالْمَسْئُولِ إِزْرَاءُ جَلَا  
لَا تَنْتَظِرُ بَعَالَمِ فَتَنْتَهُ  
وَطَالِبٌ بِحَسَبِ التَّعْظِيمِ  
يَنْظُرُهُ بِالْعَيْنِ مِنْ إِجْلَالٍ  
لَدَى جَوَابِ سَائِلٍ قَدْ سَأَلَهُ  
وَفِيهِ تَلْبِيسٌ عَلَى مَنْ سَأَلَا  
وَلَا عَلَيْهِ تَأْخِذٌ عَثْرَتُهُ  
مَنْتَفِعٌ مِنْ عِلْمِ ذِي التَّعْلِيمِ

والتعريض بالله وبرسوله وبأئمة الدين للرد عليهم والتكذيب لهم. ومفتون بالدعوى مستدرج بالرؤية لحاله.. واجب على العالم الصمت عنه.

(لَعَالَم يُنْصَت) من جالسه من الإنصات أي الاستماع (في المقال) أي عند قوله، فإن راجعه راجع تفهما لا تعنتا (يَنْظُرُهُ بِالْعَيْنِ مِنْ إِجْلَالٍ) أي التعظيم وجوبا: لأن العلماء ورثة الأنبياء، وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ فمن مدحه الله وأعزه فيعز ويكرم. وحقيقة العلم: ما أورث الخشية فلا عالم إلا من يخشى الله.

(كَذَاكَ يَتْرَكَ الْمَعَارِضَةَ لَهُ لَدَى جَوَابِ سَائِلٍ قَدْ سَأَلَهُ) فلا يقابله في جواب سائله بحيث يقول له الأولى في الجواب كذا لا ما أجبت به. أو لا يبادر في الجواب لما فيه من عدم احترام الشيخ، لا أن المراد أن يكون جواب الشيخ خطأ، ويرشده للصواب بأدب واحترام للشيخ غير قاصد الاستعلاء، فإنه لا لوم فيه؛ (إِذَا ذَاكَ) المذكور من المعارضة يؤدي إلى تغييره عليه فيُحْرَم الانتفاع بعلمه. وأيضا فيه (بِالْمَسْئُولِ إِزْرَاءُ) أي تهاون (جَلَا وَفِيهِ تَلْبِيسٌ) أي تخليط (عَلَى مَنْ سَأَلَا) بمعارضته فلا يتحقق عنده الصواب.. أجواب الشيخ؟ أو جواب هذا المعارض؟ أو من هو أولى بالالتفات إليه على ما تقدم من الوجهين في المعارضة؟.

(لَا تَنْتَظِرُ بَعَالَمِ فَتَنْتَهُ) أي محنته وابتلاءه بحيث تلتفت نفسك أنه تقع منه زلة فتضمحل رتبته بحيث لا يكون له شرف عليك (وَلَا عَلَيْهِ تَأْخِذٌ عَثْرَتُهُ): زلته أي إذا وقع منه أمر جاء على غير الصواب فلا يؤاخذ به بحيث تنقص مرتبته، ولا يقام بواجب حقه، وليستعن على ذلك بأنه من البشر الذين لم تثبت لهم عصمة. وكذلك لا تؤخذ على السائل عثرته. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الناس لكم تبع وإن رجالا يأتونكم من أقطار الأرض يتفقهون فإذا أتوكم فاستوصوا بهم خيرا» رواه الترمذي من حديث أبي سعيد وصححه عبد الحق بسكوته عنه.

(وَطَالِبٌ بِحَسَبِ التَّعْظِيمِ) للعالم (مَنْتَفِعٌ) بما يستفيد (مِنْ عِلْمِ ذِي التَّعْلِيمِ) فينبغي لطالب العلم أن يتواضع لشيخه ويتأدب معه وإن كان أصغر منه سنا وأقل شهرة

وان تناظر فالوقار زيننه      كترك الاستعلاء والسكينة  
إذ سبب للعلم أي سبب      حسن التأني وجميل الأدب

ونسبا وصلاحا وغير ذلك فبتواضعه يدري العلم، وقد قال بعضهم: إذا جمع العالم ثلاثا فقد تمت النعمة على المتعلم: الصبر، والتواضع، وحسن الخلق، وإذا جمع المتعلم ثلاثا فقد تمت النعمة على العالم: العقل، والأدب، وحسن الفهم. المناوي: لما أراد الخليفة الرشيد أن يقرأ على مالك الموطأ قعد بجانبه وأمر وزيره أن يقرأ فقال له مالك يا أمير المؤمنين هذا العلم لا يؤخذ إلا بالتواضع، وقد جاء في الخبر «تواضعوا لمن تعلمون منه» فقام الخليفة وجلس بين يديه مع أن الخليفة في الفضل بحيث يعلم موضعه، ولأجل ما عنده من فضيلة العلم انقاد إلى الأدب والتواضع، ولم يزد ذلك إلا رفعة وهيبة، بل ارتفع قدره بذلك حتى أثني به عليه على مر الزمان. وفي قوانين ابن جزي: أن للعلم شروطا يشترك العالم والمتعلم في شرطين منها أحدهما: إخلاص النية فيه لله تعالى، والآخر العمل به، ويختص العالم بشرطين أحدهما: بذل العلم لطالبه والسائل عنه بجد ونصيحة، والآخر التسوية في التعليم بين الأغنياء والفقراء، ويختص المتعلم بشرطين أحدهما: أن يبدأ بالأهم فالأهم فالعلم كثير والعمر قصير، والآخر توقير معلمه ظاهرا وباطنا، فقد قال بعض العلماء: من قال لشيخه "لَمْ" لَمْ يفلح. انتهى باختصار.

ولما فرغ من الكلام على حال الطالب مع شيخه.. طفق يتكلم على حال الطلبة مع بعضهم، أو الشيوخ مع بعضهم فقال: (وإن تناظر) أحدا في علم، والمناظرة: المجادلة بأن يختلفا في أمر ويريد كل واحد منهما أن ينصر مقالته بشيء يقيمه (فالوقار) أي احترام المناظر، والالتفات إليه على وجه الأدب الذي يليق به (زينه كترك الاستعلاء) أي إظهار العلو وإن كان في العلم أعلى (والسكينة) يعني عدم اضطراب الجوارح ليقصد بذلك إظهار الحق حيث كان، لا إبطال قول مناظره وإن كان الحق معه. بل يتلطف به ولا يكلمه مناهية بل مناوبة (إذ سبب للعلم أي سبب حسن التأني) أي عدم العجلة (وجميل الأدب) أي الأدب الجميل وهو الذي لم يخرج عن حده فهما معينان على العلم؛ لما ورد «حق على الله ما تواضع شخص في غير مذلة إلا رفعه الله عز وجل» أو كما قال فمن ناظر عالما وتحلى بما ذكر يرجى أن يعطى الصواب من العلم وتثبت له الغلبة على مناظره، وذلك لأن التأني الحسن والأدب الجميل من أثر الدين وفي التنزيل ﴿واتقوا الله ويعلمكم الله﴾.

وفي وصية الخضر لموسى عليهما السلام: يا موسى وطن نفسك على الصبر تلقن الحكم

## نعم وزير العلم حلم زانا والنفس صن عن كل عيب شانا

وأشعر قلبك التقوى تنل العلم وتفرغ للعلم إن كنت تريده فإنما العلم لمن تفرغ له. قال ابن يونس: قال عمر بن الخطاب تعلموا العلم وعلموه الناس وتعلموا السكينة والوقار وتواضعوا لمن تعلمون العلم ولا تكونوا جبابرة العلماء، فلا يقوم علمكم بجهلكم. وقد قال الشافعي: ما ناظرت أحداً قط فأحببت أن يخطئ، وما كلمت أحداً قط وأنا أبالي أن يبين الله الحق على لساني، أو على لسانه.. قال والعلم بين أهله رحم.

(نعم وزير العلم حلم زانا) لأنه من أخلاق النبوة والعلم وراثتها، فالعلم كالملك. والحلم كالوزير له، وقد علمت أن نظام الملك بالوزير، ولذلك قيل إن الوزير مشتق من الوزر؛ لأنه تحمل عن الملك ثقل التدبير، فقد قال محمد بن عجلان: ما شيء أشد على الشيطان من عالم معه حلم إن تكلم تكلم بعلم، وإن سكت سكت بحلم. يقول الشيطان: إن سكوته عليّ أشد من كلامه.

وقد كتب بعض أهل العلم لبعض إخوانه: اعلم أن الحلم لباس العلم فلا تعرين منه. ابن رشد: هذه استعارة حسنة وحكمة بالغة فينبغي لمن أوتي حظاً من العلم أن لا يعري نفسه من الحلم.

وفي معالم الإيمان عن بعضهم أنه كان يقول ينبغي لطالب العلم أن يتخذ له قبل طلبه أدبا يستعين به على طلبه، وأدبا بعد طلبه يستعين به على حمله. ومن أدب العلم الحلم وأن يغلب علمك هواك إذا دعاك إلى ما يشينك وعليك بالوقار والتعفف والرزانة والصمت والصيانة والسمت الحسن والتودد إلى الناس ومجانبة من لا خير فيه والجلوس مع الفقهاء، ومحبة الأخيار، ومباينة الأشرار. والقول الحسن في إخوانك. والكف عمن ظلمك، ولا تهمز أحداً ولا تلمزه ولا تقل فيه ولو كان عدوك، فإذا فعلت ذلك شرفت عند العقلاء، وعرف حقك الحكماء، ولحقت بالعلماء، وهابك السفهاء، وحللت محل الأخيار، وبرئت من الأشرار، فافهم وتفهم واستعن بالله يعنك الله.

وفي الإتحاف: روى البزار من حديث أنس «ثلاث من كن فيه فقد استوجب الثواب واستكمل الإيمان خلق يعيش به في الناس وورع يحجزه عن محارم الله تعالى وحلم يرده عن جهل الجاهل».

(والنفس صن) أيها العالم أي احفظ (عن كل) دناءة (وعيب شانا) وإن لم يكن معصية، فإن أولى الناس بالمروءة والأدب وصيانة الدين ونزاهة الأنفس أهل العلم؛ لأنهم ورثة أولي العلم التام الذين هم الأنبياء الذين تحلوا بأكمل الصفات، فليكن الوارث كذلك لوراثته المقتضية لما ذكر، فإن لم يقم بما ذكر انتفت عنه الوراثة؛ لأن



يا أيُّها العالمُ لا تعملْ عملَ  
لا تجلسنْ بمجلسٍ ذي شرٍّ  
فعظ إذن مستحضرًا وأُرشد  
لا تتعرض حاجةً من جانبه  
إجلالُ ذي العلمِ التقيِّ والإمامِ

لا تبتغي به ثوابَ الله جل  
وإنْ جلستَ قم بحقِّ البرِّ  
ولا تجالسْه بما لم يُحمد  
لك ولا لأحدٍ بسببه  
ذي القسطِ من إجلالِ ربِّنا السلامِ

انتفاء اللازم مستلزم لانتفاء الملزوم.

(يا أيُّها العالم لا تعمل عمل لا تبتغي به ثواب الله جل لا تجلسن بمجلس ذي شر)  
تخاف عاقبة وزره لاشتماله على باطل أو قول بغير حق. وفي المدارك: قال مالك  
لبعض أصحابه: لا تكثر الشخوص من بيتك إلا لأمر لا بد منه ولا تجلس بمجلس لا  
تستفيد منه علما.

(وإن جلست) ابتليت بالجلوس فيه فتخلص من شره. (وقم بحق البر) أي بواجب  
حقه تعالى (فعظ إذن مستحضرا) أي من طلب حضورك (وأرشد) أي دله على الطريق  
الأقوم (ولا تجالسْه) مع موافقته (بما) أي فيما (لم يحمد) شرعا مما لا يجوز بسبب  
مرضاته (لا تتعرض حاجة من جانبه لك ولا لأحد بسببه) فإن من قام بذلك ينجو  
ويسلم فيما بينه وبين الله. وإن تعرض منه حاجة يضعف عن إرشاده ونصحه، وأيضا  
فهو يذهب العلم. فقد نقل عن كعب الأحبار وهو تابعي أنه سأل عبد الله بن سلام  
بحضرة عمر بن الخطاب: ما يذهب العلم من قلوب العلماء بعد أن حفظوه وعقلوه؟  
فقال يذهبه الطمع وشرف النفس وطلب الحاجات إلى الناس. فقال صدقت.

وفي الخاتمة: قال الثعالبي ينبغي لأهل العلم التنزه عن أخذ شيء من المتعلمين على  
تعليم العلم. بل يلتبسون الأجر من الله عز وجل، وقد قال تعالى لنبيه عليه السلام  
﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾.

(إجلال ذي العلم التقي والإمام ذي القسط من إجلال ربنا السلام) قال ابن شأس:  
من إجلال الله عز وجل إجلال العالم العامل وإجلال الإمام المقسط فمن حق العالم على  
الناس الإجلال والتعظيم، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «من عظم العالم فإنما يعظم  
الله عز وجل ورسوله ومن تهاون بالعالم فإنما ذلك استخفاف بالله عز وجل ورسوله  
عليه السلام» وقال عليه الصلاة والسلام: «من صافح عالما صادقا فكأنما صافح نبيا  
مرسلا» وعن مالك رحمه الله أنه قال عليكم بمعرفة حق أهل العلم والتماس برهم،  
وواجب عليكم أن لا تمروا بقرية يبلغكم أن فيها عالما واحدا إلا أتيتموه تسلموا عليه.



من شِيمةِ العالمِ علمُ وقتِه  
حفظُ لسانِه ومِن إخوانِه  
إقبالُه في الشأنِ من شيمتهِ  
محترزُ الموتِ نَصَبُ عينِه

ووجه كون تعظيم العالم العامل تعظيماً لله.. وكذا تعظيم الإمام المقسط.. أن الله أمر بتعظيم كل منهما فإذا امتثل أمره وعظم فقد عظم الله من حيث أنه امتثل أمره. فإذا لم يعظم فلم يمتثل أمره فلم يعظم.

وفي ابن زكري عن الشعراني: ينبغي لكل مسلم أن يكرم علماء زمانه ويجلهم ويوقرهم ولا يرى لنفسه قدرة على مكافأتهم ولو أعطاهم جميع ما ملك وخدمهم عمره كله. وهذا عهد من الشارع لنا وقد أخل به طلبة العلم فلا حول ولا قوة إلا بالله. وينبغي للطالب أن يخاطب شيخه بالإجلال والإطراق وغض البصر كما يخاطب الملوك. ومن أخل بواجب حقوق العلماء فقد خان الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وذلك كفر. وقد مال إلى ذلك من كفر من قال عن عمامة العالم: هذه "عميمة".

(من شِيمة العالم) أي من صفته التي ينبغي أن تكون وصفا لازماً لزوم الطبيعة لمطبوعها (علم) حال أهل (وقته): زمانه فلا يغتر.. قال العدوي: يكون عارفاً بأحوال أهل زمانه كي يعاملهم بمقتضى أحوالهم على الوجه الشرعي؛ لأنه لو جهل حالهم لوقع في المكروه وهو يعتقد أنه صلاح من حيث لا يشعر. تنبيه: التعبير بالعالم هو الذي في الجامع ومثله لابن شأس والذي في الحديث «وعلى العاقل أن يكون بصيراً بزمانه».

(إقباله في الشأن) أي على شأنه أي حاله الذي ينبغي له الإقبال عليه من تحصيل حسنة لمعاده أو درهم لمعاشه، لا يتعرض لفضول ولا يشتغل بقليل ولا قال.

قال في الكافي: من طلب العلم لله فالقليل يكفيه، ومن طلبه للناس فحوائج الناس كثيرة، وأزين الحلّى على العالم التقوى. (من شيمته) ومن شيمته أيضاً (حفظ لسانه) من اللغو ومن كل ما ليس فيه أجر قال تعالى: ﴿لا خير في كثير من نجواهم﴾ الآية. وأخرج الفضيل مرفوعاً: «أكثر الناس ذنوباً أكثرهم كلاماً فيما لا يعنيه».

قال في المقدمات: ينبغي لأهل الفضل حفظ أسنتهم مما لا يعنيه ولا يتحدثون من أمر الدنيا إلا فيما يحتاجون إليه؛ لأن في الإكثار من الكلام السقط قال صلى: «من وقاه الله شر اثنين ولج الجنة ما بين لحييه وما بين رجليه».

واجتمعت الحكماء على أن رأس الحكم الصمت، وقال الفضيل بن عياض: لا حج ولا رباط ولا جهاد أشد من حبس اللسان

واعتنم الصّحة قبل السقم  
وللغنى وللغنى وللغنى وللغنى

(ومن إخوانه) أي من معارفه جمع أخ بمعنى الصاحب (محترز) فلم يؤذ الناس قديما إلا معارفهم، والمغرور من اغتر بمدحهم له، والجاهل من صدقهم على خلاف ما يعرف من نفسه. ابن يونس: قابل المدح كمدح نفسه، وقال ابن عطاء الله: أجهل الناس من ترك يقين ما عنده لظن ما عند الناس، الناس يمدحونك بما يظنون فيك فكن أنت داما لنفسك بما تعلمه منها.

(والموت نصب عينه) بالضم والفتح، أو الفتح لحن- أي مرئياً رؤيتها ظاهرة بحيث لا ينسى ولا يغفل عنه، ففي البخاري عن ابن عمر «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وإذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك لموتك» قال بعض: ينبغي إذا خرج منك نفس أن تخوف نفسك بقولك لها لا أدري هل تخرج بعده نفس؟ أو هو آخر الأنفاس؟ والتفكر في قرب الأجل يقلل الأمل ويعين على الاجتهاد في العمل، ولا ينبغي للعاقل أن يغتر بما هو فيه من علم أو صلاح أو قوة؛ لأن من أعطى ما ذكر قادر على سلبه وإنزال ضده، فالمطلوب من العاقل الاستعداد للموت وملابسة الأعمال الصالحة رجاء أن يموت على السعادة، وهي الموت على الإيمان، ومن لا فكرة عنده قد يأتيه الموت سرعة وهو مطيع لهواه فيندم حيث لا ينفعه الندم، والموت لا محالة آت، فمن أكثر ذكره وجعله نصب عينيه صرفه ذلك عن الرغبة في الدنيا وحمله على التقوى، وكأن ما كان لم يكن إذا ذهب، والسعيد من وعظ بغيره.

قال في شرح حزب البحر: واعلم أن الغريب لا يعمل على قرار ولا يطالب بالإنصاف فمن عرف غربته في الدنيا نفر عنها، ومن عرف مصرعه عند الموت لم يعتقد بشيء منها، ومن عرف وحشته في القبر طلب ما يؤنسه فيه، وليس ذلك إلا صالح عمله. ومن عرف وقوفه بين يدي الله استحيا منه أن يراه حيث نهاه، أو يفقده حيث أمره. ومن عرف الزمان وأهله كف عن معاداته. ومن عرف الخلق وما هم عليه تركهم وما دفعوا إليه فلم ينازع أحدا أو لم يعول عليه ولا يتوجه بعتب ولا رد بل يكف نفسه جملة. ويحاسنهم بما أمكنه ويحذرهم بغاية جهده فقد كان عليه السلام يحذر الناس ويحترس منهم من غير أن يطوي عن أحد بشره وخلقه.

(واغتنم الصحة قبل السقم ولشبابك قبيل الهرم وللغنى والفراغ والحياة من قبل

والعلمُ قد ورد ما قد وردا      في فضله فليس يحصى عددا  
ناهيك أن قد يفضّل العبادة      ويورث الجنة والزيادة

فقرك وشغل وممات) بلف ونشر مرتب ففي حديث ابن عباس عند الحاحم «اغتنم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك».

ثم إن الأصل تكلم هنا على فضل العلم وأورد حديث معاذ بن جبل في ذلك وهو «تعلموا العلم فإن في تعلمه لله خشية وتسبيحا» إلخ.

ولما كان منه ما قد يعسر نظمه اقتصرت على عقد بعضه إما باللفظ وإما بالمعنى فقلت: (والعلم قد ورد ما قد وردا في فضله فليس يحصى عددا ناهيك أن قد يفضّل العبادة) أي يفوقها فضلا ولما أتى يحيى بن يحيى الليثي إلى الليث بن سعد طالبا.. كان أول حديث حدثه به أن قال له يا يحيى الله الله وجد في هذا الأمر وسأحدثك في ذلك إن شاء الله بحديث تزاد به بصيرة.. قال كنا عند ابن شهاب ونحن طالبون لهذا الأمر فقال لنا يوما يا معشر الأحباء الطلبة أراكم تزهّدون في هذا الأمر وبالله الذي لا إله إلا هو لو أن بابا من العلم وضع في كفة الميزان وجعلت أعمال البر في كفة أخرى لرجح الباب من العلم بجميع أعمال البر لأن الله عز وجل يقول في كتابه ﴿إنما يتقبل الله من المتقين﴾ والمتقون هم أهل العلم، ومن عمل بمشورة أهل العلم فقد رشد. ومن عمل بغير علم وبغير مشورة أهل العلم فقد خسر خسرانا مبينا فالله الله في هذا الأمر. وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «من بث علما في سبيل الله أعطي بكل حرف من ذلك مثل رمل عالج حسنات وكان له أجر من عمل به إلى يوم القيامة» وعن النبي صلى الله عليه وسلم «ما جميع أعمال البر في الجهاد إلا كبزقة في بحر وما جميع أعمال البر والجهاد في طلب العلم إلا كبزقة في بحر» وقال عليه السلام «اطلبوا العلم ولو بالصين وإن طلب العلم فريضة» وقال عليه السلام «من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين» وقال عليه السلام «خير دينكم أيسره وأفضل العبادة الفقه وفقه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد» انظر الأصل.

ابن جزي: الاشتغال بالعلم أفضل من العبادات بثلاثة أوجه: أحدها النصوص الواردة في تفضيل العالم على العابد. الثاني أن منفعة العبادة لصاحبها خاصة ومنفعة العلم له ولغيره، الثالث أن أجر العبادة ينقطع بالموت وأجر العلم يبقى أبدا لمن خلف علما

فَالْعِلْمُ هُوَ الْفَوْزُ وَالسَّعَادَةُ      وَأَهْلُهُ هُمُ الْهُدَاةُ الْقَادَةُ  
لِخَيْرِ دَارِيكَ هُوَ الذَّرِيعَةُ      وَمَا سِوَاهُ فَسْرَابٌ قِيْعُهُ  
تَعْلُمُ الْعِلْمَ لِرَبِّ خَشْيَةٍ      طَلَبُهُ عِبَادَةُ سُنِّيَّةُ  
كَذَا مَذَاكِرَتُهُ تَسْبِيحٌ      وَكَالْجَهَادِ بَحْثُهُ الْمَلِيحُ

(ويورث الجنة والزيادة) فقد قال عليه الصلاة والسلام: من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضى بما يطلب وإنه ليستغفر للعالم ما في السماوات والأرض حتى الحيتان في جوف الماء ولفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب العلماء ورثة الأنبياء الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ولكنهم ورثوا العلم فمن أخذ به فقد أخذ بحظ وافر.

فائدة: قال المناوي في شرح حديث: «إن الملائكة لتضع أجنحتها» الخ وضع أجنحتها عبارة عن حضورها مجلسه وتوقيره وتعظيمه وإعانتته على بلوغ مقاصده أو قيامهم في كيد أعدائه وكفايته شرهم أو عن تواضعها ودعائها له يقال للرجل المتواضع خافض الجناح انظر بقيته.

(فالعالم هو الفوز والسعادة) يلهمه الله السعداء ويحرمه الأشقياء (وأهله هم الهداة القادة) يرفع الله به أقواما فيجعلهم في الخير قادة جمع قائد أي يقودون للخير ويدلون عليه وهداة يهتدى بهم وأئمة في الخير يقتفى آثارهم بعد ذهابهم ويقتدى بأفعالهم وينتهى إلى رأيهم في حياتهم وبعد مماتهم وترغب الملائكة في خلقتهم حتى تفترش لهم أجنحتها.

(لخير داريك هو الذريعة) فيه يبلغ العبد منازل الأبرار - إذ به يعبد الله تعالى - والدرجات العلى في الدنيا وفي دار القرار. قال الفخر في تفسيره: منتهى العز الملك والعلم والعلماء أمراء على الملوك: إذ ليس لهم التصرف إلا على وفق العلم. وقال أبو الأسود الدؤلي: ليس شيء أعز من العلم. الملوك حكام على الناس. والعلماء حكام على الملوك. وقد قال تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ وبالعالم يطاع الله وبه يحمد وبه يعبد وبه يوحد وبه توصل الأرحام وبه يعرف الحلال والحرام، فالعلم إمام العمل والعمل تابعه يجب أن يكون على وفقه وإلا فلا عبرة به بل ربما يكون وبالا على صاحبه (وما سواه فسراب قيعه) فمن أدركه فأى شيء فات؟ ومن فاته فأى شيء أدركه؟ ولَبَابٌ واحد تتعلمه خير لك من عبادة سنين ذوات عدد.

(تعلم العلم لرَبِّ خَشْيَةٍ طلبه) لله تعالى (عبادة سننية كذا مذاكرته تسبيح

والفكرُ فيه يعدل الصياما      كذا مدارسُته القياما  
 صدقةُ تعليمه ذا جهله      قرْبَةً ايضاً بذله لأهله  
 لأنَّه معالِمُ الحلال      والحِرْمُ والمنقذُ من ضلال  
 إلى سوى ذلك لكنَّ محلَّ      هذا إذا يقارنُ العلمَ العمل  
 أما الذي للافتخارِ والمرأ      والنيلِ للدنيا فعنه زُجرا

وكالجهاد بحثه) أي البحث فيه (المليح والفكر فيه يعدل الصياما كذا مدارسته) تعدل (القياما صدقة تعليمه ذا جهله قرْبَةً ايضاً بذله لأهله لأنه معالِم الحلال والحرم) أي منه يعلم ذلك (والمنقذ من ضلال) فبه يهتدي من يسلك طريق الحق، وهو الأنيس في الوحشة، والصاحب في الغربة، والمحدث في الخلوة، والدليل على الضراء والسراء، وأنشد بعضهم هذا المعنى أو ما يقرب منه في كتب العلم إذ قال:

لنا جلساء لا يمل حديثهم      الباء مأمونون غيبا ومشهدا  
 يفيدوننا من علمهم علم من مضى      وعقلا وتأديبا ورأيا مسددا  
 فلا فتنة تخشى ولا سوء عشرة      ولا نتقي منهم لسانا ولا يدا  
 فإن قلت أحياء فلست بكاذب      وإن قلت أمواتا فلست مفندا.

(إلى سوى ذلك) مما ورد في فضله فقد قال مالك: المذاكرة في الفقه أفضل من الصلاة. وقال سفيان: ما أعلم عملا أفضل من طلب العلم. وقال أبو ذر لبنيه: تعلموا العلم فإن كنتم صغار قوم فستكونون كبار قوم آخرين. وقال لقمان لابنه: يا بني تعلم العلم فإن احتجت إليه كان لك مالا وإن استغنيت عنه كان لك جمالا.

(لكن محل هذا) المذكور من الفضل (إذا يقارن العلم العمل) فالعلم حقيقة ما أورث صاحبه عملا وخشية وإلا كان زيادة وبال وخيبة على صاحبه لما ورد في الصحيح أن غير العامل بعلمه أول من تسعر به النار، ولا يتم علم العالم حتى يعمل بمقتضى علمه ويعرض عما يصده عن العمل لخالقه. وقد قال الشافعي رضي الله عنه: ليس العلم ما حفظ، العلم ما نفع. وقد روى مالك وغيره أن عبد الله بن سلام قال لكعب: مَنْ أرباب العلم الذين هم أهل؟ قال الذين يعملون بعلمهم. قال صدقت. قال أبو الدرداء: ويل لمن لا يعلم مرة وويل لمن علم ولم يعمل ألف مرة. وقال التستري: الناس كلهم سكارى إلا العلماء والعلماء كلهم حيارى إلا من عمل بعلمه.

(أما الذي) يطلب العلم (للافتخار) به على السفهاء (والمرأ) أي الجدال به والمفاخرة

إذ حجةٌ عليه في القيامة      وموجبُ الحسرة والندامة  
لغيره إذن يكونُ نوره      ثم على العالم هذا وزره

للعلماء (والنيل للدنيا فعنه زجرا إن) هو (حجة عليه) أي على صاحبه (في القيامة وموجب الحسرة والندامة) وفي الحديث: «من تعلم العلم ليباهي به أو ليرائي به أوقفه الله موقف الذل وجعله عليه حسرة يوم القيامة» وقد قال العلماء رضي الله عنهم: إن الآفة ليست من قراءة العلم، وإنما هي من حيث الدخيلة كالمنافق يقرأ القرآن. قال وهب بن منبه: العلم كالغيث ينزل من السماء حلوا صافيا فتشربه الأشجار فتحوله على قدر طعومها يزداد المر مرارة والحلو حلاوة... ثم قال ابن العربي: إذا سمعت حقا فخذة وإن كان من لسان مبطل واستنر به أنت وإن احترق هو به، فقد أخبر سبحانه أن الحكمة يؤتيها من يشاء ولا يتذكر بها إلا من له لب نقله جسوس.

(لغيره) ممن يستفتيه ويهتدي به ويعمل بقوله (إذن يكون نوره ثم على العالم هذا وزره) أي ورز العلم بما أوجبه عليه فتركه أو حرمه عليه فارتكبه وفي الخبر «أشد الناس عذابا عالم لم ينفعه علمه».

المناعي: قال عبد الحق ومفهوم الحديث أن أعظمهم ثوابا عالم ينفعه علمه. قال الغزالي: فالعلم لا يهمل العالم يهلكه هلاك الأبد أو يحييه حياة الأبد، فمن لم ينفعه علمه لا ينجو منه رأسا برأس هيهات فخطره عظيم وطالبه طالب النعيم المؤبد، أو العذاب السرمد، لا ينفك عن الملك أو الهلك فهو كطالب الملك في الدنيا، فإن لم تتفق له الإصابة لم يطمع في السلامة.

وفي الرسالة: والعلم أفضل الأعمال ثم قال: وأقرب العلماء إلى الله أكثرهم له خشية وفيما عنده رغبة، والعلم دليل الخيرات وقائد إليها.

قال سيدي زروق: لما كان الشيء يشرف بشرف متعلقه وكان متعلق العلم أشرف المتعلقات وهو العلم بالله والعلم بما أمر الله كان العلم أفضل الأعمال، وقد جاء في فضل العلم ما لا مزيد عليه، وفي البخاري: «من سلك طريقا يطلب فيها علما سهل الله له طريقا إلى الجنة» وفي الحديث «العلماء ورثة الأنبياء وأمناء الرسل ما لم يميلوا إلى الدنيا ويدخلوا السلاطين فإذا مالوا إلى الدنيا ودخلوا السلاطين فاخشوهم في دينكم» وكون أقرب العلماء أشدهم خشية هو الذي شهدت به شواهد السنة قال الله تعالى ﴿إنما يخشى الله من عباده العلماء﴾ وقال ابن عطاء الله في الحكم: خير علم ما كانت



الخشية معه العلم إن قارنته الخشية فلك وإلا فعليك.

قال في لطائف المنن: وحيثما وقع العلم في كتاب الله عز وجل وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنما المراد به العلم النافع المخدم للهوى القامع للنفس الذي تكتنفه الخشية وتكون معه الإنابة قال الله تعالى ﴿إنما يخشى الله من عباده العلماء﴾ فلم يجعل علم من لم يخش من العلماء علما، فشاهد العلم الذي هو مطلوب لله تعالى الخشية لله، وشاهد الخشية موافقه الأمر، أما علم تكون معه الرغبة في الدنيا والتعلق لأربابها والجمع والادخار والمباهاة والاستكثار وإيثار الدنيا ونسيان الآخرة فما أبعد من هذا العلم علمه من أن يكون من ورثة الأنبياء، وهل ينتقل الشيء الموروث للوارث إلا بالصفة التي كان بها عند الموروث عنه.. قال: ومثل من هذه الأوصاف أوصافه من العلماء كمثال الشمعة تضيء على غيرها وهي تحرق نفسها، جعل الله العلم الذي علمه من هذا وصفه حجة عليه وسببا في تكثير العقوبة لديه.. قال: ولا يغرنك أن يكون به انتفاع للبادي والحاضر فقد قال عليه السلام: «إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر» ومثل من تعلم العلم لاكتساب الدنيا وتحصيل الرفعة بها كمثال من رفع العذرة بملقعة من ياقوت فما أشرف الوسيلة وما أخس المتوسل إليه، ومثل من قطع الأوقات في طلب العلم فمكث أربعين سنة يتعلم العلم ولا يعمل به كمثال من قعد هذه المدة يتطهر ويجدد الطهارة ولم يصل صلاة واحدة؛ إذ المقصود بالعلم العمل كما أن المقصود بالطهارة وجود الصلاة.

عياض: من توصل للدنيا بطريقة الصلاح فهو من أشد الظلمة، وقيل لابن المبارك من الناس؟ قال العلماء، قيل من الملوك. قال الزهاد، قيل من السفلة قال الذي يأكل بدينه.

فائدة: وقع الخلاف في أفضلية العلماء العاملين على الأولياء العارفين ففضل جماعة من السلف كمالك وسفيان بن عيينة وغيرهما.. العلماء العاملين، وفضل جماعة كالقشيري والغزالي وعز الدين بن عبد السلام الأولياء العارفين، ووجه القول الأول - كما قال البلقيني - بأن الفتوحات التي يفتح بها على العلماء في الاهتداء كاستنباط المسائل المشككة من الأدلة أعم نفعا وأكثر فائدة مما يفتح به على الأولياء العارفين من الاطلاع على بعض المغيبات، فإن ذلك قد لا يحصل به نفع، ولا شك أن المصالح المتعدية تقدم مراعاتها على القاصرة، ووجه الثاني بأن العلوم الظاهرة قد تقطع عن



وسلم السنن لا تعارض بالرأي والقياس غير مارض  
وبالحديثين إذا ما اختلفا لم يأخذ الإمام في ما سلفا  
وصالح السلف ما تأوله نحن كهو نهمل ما قد أهمله

ضيق الله وتمنع صاحبها عن التحقيق والاتصاف بعلوم الباطن المثمرة للخشية والزهد في الدنيا وطلب الآخرة وغير ذلك من الأوصاف كما في النفراوي.  
وفي تفسير ابن عجيبة -نقلا عن المعيار- قال ابن رشد: وما قاله القشيري والغزالي متفق عليه. قال ولا يشك عاقل أن العارفين بالله وما يجب له من الكمال أفضل من العارفين بأحكام الله.  
وقال في المباحث:

حجة من يرجح الصوفية على سواهم حجة قوية  
هم أتبع الناس لخير الناس من سائر الأنام والأناس.

(وسلم السنن لا تعارض بالرأي والقياس) ما صح منها حال كونه (غير مارض) أي ذي مرض منها يعني ذا ضعف، فيجب على الإنسان تسليم السنن الثابتة ولا تجوز له معارضتها بقياس ولا برأي وهذا إذا صاحبها العمل، وأما ما كان من السنن التي اتصل العمل بخلافها فيقدم ما اتصل به العمل عليها؛ لأن اتصال العمل بخلافها دليل على نسخها. وإذا عارض القياس ظاهر السنة تؤولت على ما يوجبه القياس، واختلف إن لم يمكن ذلك أيهما يقدم فمالك يقدم القياس عليها إذا كانت من السنن المروية آحادا لا قطع بصحتها. وأبو حنيفة يقدمها عليه. انظر البيان، وفيه أيضا: الحجة في تقديمه هي أن خبر الواحد يجوز عليه النسخ والغلط والسهو والكذب والتخصيص ولا يجوز على القياس من الفساد إلا وجه وهو أن هذا الأصل هل هو معلول بهذه العلة؟ أم لا؟ فصار أقوى من خبر الواحد فوجب أن يقدم عليه.

(وبالحديثين إذا ما اختلفا لم يأخذ الإمام فيما سلفا) قال ابن يونس: قال مالك لم يكن قط بالمدينة إمام أخبر بحديثين مختلفين. قال أشهب: يعني لا يحدث بما ليس عليه العمل كما في الأصل. وقال في البيان: يريد بحديثين مختلفين لا يمكن الجمع بينهما ولا ينسخ أحدهما بالآخر؛ لأن ما هذا سبيله من الأحاديث فالأصح في النقل منهما هو الذي يجب أن يحدث به.

(وصالح السلف) يعني أهل القرون الثلاثة الأولى من العلماء العاملين ومن اتصف بأوصافهم من المتأخرين (ما تأوله نحن كهو) فنتأوله، والتأويل إخراج اللفظ عن

وإن يك اختلفَ لسنا نخرجُ  
ما سنه الهادي وأهل الأمر  
إن ذاك تصديقُ كتاب العالي  
عن الخلاف بل عليه ندرجُ  
من بعده عليه حتماً نجري  
وهو للطاعة ذو استكمال

ظاهره كحديث «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة» أي أمر وجوب فالندب حاصل وحديث «لا تخيروا بين الأنبياء ولا تفضلوني على يونس بن متى» أي تفضيلاً يقتضي تنقيصاً.

(نهمل ما قد أهمله) فما تركوه تركناه كحديث «أنا سيد ولد آدم ولا فخر وآدم فمن دونه تحت لوائي ولا فخر».

(وإن يك اختلف) صالح السلف في الفروع والنوازل (فلسنا نخرج عن الخلاف) أي فلا نخرج عن جماعتهم فيما اختلفوا فيه، فإذا كان لهم قولان في المسألة لم يجز لمن بعدهم أن يحدث ثالثاً لما فيه من خرق الإجماع (بل عليه ندرج) قال في الرسالة: وفي اتباع السلف الصالح النجاة وهم القدوة في تأويل ما تأولوه، واستخراج ما استنبطوه. وإذا اختلفوا في الفروع والحوادث لم يخرج عن جماعتهم.

والمراد جماعة العلماء الذين هم أهل الاجتهاد والاستنباط، والتأويل والاستخراج بمعنى، وقيل التأويل: صرف اللفظ عن ظاهره بدليل نحو «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد» فالمراد هنا لا صلاة كاملة، والاستخراج هو القياس كقياسهم حد شرب الخمر على حد القذف.

ثم يتعين اليوم أن لا يخرج عن الأئمة الأربعة: مالك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد؛ لأن غيرهم من الأئمة لم تدون مذاهبهم ولا تعرف حقيقتها كما في الأصل. ونحوه في العدوي والنفراوي وغيرهم.

(ما سنه الهادي وأهل الأمر من بعده) أي الخلفاء الراشدون المهديون: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم (عليه حتماً نجري) يعني نأخذ به لقوله صلى الله عليه وسلم: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ» وذلك مثل ما سنه عمر رضي الله عنه من كون السدس بين الجدتين إن اجتمعتا فيه فإن خلت به إحداهما كان لها، وقد قضى به أبو بكر لإحداهما لما صح عنده، وكما قضى به من عتق أم الولد بعد موت سيدها، وتوفيته في حد الخمر ثمانين. انظر بسط ذلك في البيان.

(إن ذاك) أي الجري عليه والأخذ به كما قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه (تصديق كتاب العالي وهو للطاعة) لله (ذو استكمال) قال تعالى ﴿وأنزلنا إليك الذكر

وما له خالف يُمنع النظرُ      فيه كذا تبديله مما انحظرُ  
 فمن به اهتدى أخا الهدى يصِرُ      ومن غدا مستنصراً به نُصِرُ  
 ومن يكن متبعاً غير سبيل      المؤمنين قد رعى مرعى وبيل  
 ابنُ عيينة لغير الجله      فن الحديث عنده مضله  
 لكون غير الفقهاء يحمل      شيئاً على البادي وهو مأول

لتبين للناس ما نزل إليهم» وقال النخعي رضي الله عنه: لو رأيت الصحابة يتوضؤون إلى الكوعين لتوضأت كذلك وأنا أقرأ ﴿إلى المرافق﴾ وذلك أنهم لا يهتمون في ترك السنن وهم أرباب العلم وأحرص خلق الله على اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأيضا الأخذ به قوة على دين الله؛ لأن ولاية الأمر من الخلفاء الأربعة وغيرهم من الصحابة هم الذين بينوا لمن بعدهم كيف تؤدي الطاعات المذكورة في الكتاب والسنة على وجه الإجمال بما تلقوه من النبي صلى الله عليه وسلم وشاهدوه من فعله من إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وفعل الخير وما يعين عليه.

(وما له) أي لما سنه الهادي عليه السلام وأهل الأمر من بعده (خالف) من رأي أو قياس (يمنع النظر فيه كذا) تغييره و (تبديله) أي تبديل ما سنه الهادي الخ (مما) انحظر فمن به اهتدى أخا الهدى يصِرُ ومن غدا مستنصراً به نصِر) وكيف لا وقد قال عليه السلام «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ»؟!.

(ومن يكن متبعاً غير سبيل المؤمنين قد رعى مرعى وبيل) بوقف ربعة أي وخيما قال تعالى: ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم﴾ على أن الجواب مرتب على كل من جزأي الشرط بانفراده وهو الصواب.

قال البيضاوي: الآية تدل على حرمة مخالفة الإجماع؛ لأنه تعالى رتب الوعيد الشديد على المشاقة واتباع غير سبيل المؤمنين؛ وذلك إما لحرمة كل واحد منهما أو أحدهما أو الجمع بينهما. والثاني باطل إذ يقبح أن يقال من شرب الخمر وأكل الخنزير استوجب الحد وكذا الثالث؛ لأن المشاقة محرمة ضم إليها غيرها أو لم يضم. وإذا كان اتباع غير سبيلهم محرماً كان اتباع سبيلهم واجباً؛ لأن ترك اتباع سبيلهم ممن عرف سبيلهم اتباع غير سبيلهم، وقد أخذ الشافعي من هذه الآية حجية الإجماع.

(ابن عيينة لغير الفقهاء (الجله) بالكسر جمع جليل (فن الحديث عنده مضله لكون

أَوْ هُوَ مَتْرُوكٌ لِمَا لَا يَعْلَمُهُ  
ثُمَّ عِمَادُ الدِّينِ هُوَ التَّقْوَى  
غَيْرُ فَقِيهِهِ لَا تَزَلُ قَدَمُهُ  
فَعَنْ ذَوِي التَّقْوَى الْعُلُومُ تُرَوَّى

غير الفقهاء يحمل شيئاً على البادي) أي على ظاهره (وهو) أي الشيء الذي حملوه على ظاهره (مأول) أي له تأويل من حديث غيره أو دليل يخفى عليه يجب لأجله تأويل الحديث وحمله على غير ظاهره (أو هو) أي الشيء المحمول على ظاهره عند غير الفقهاء (متروك) بالكلية واجب تركه (لما) أي لأجل شيء (لا يعلمه غير فقيهه) مستبحر (لا تزل قدمه) كاستحالة معناه أو مناقضته للقواعد القواطع، أو لكون سنده فيه مقال، قال في البيان: من حدث بحديث مسند إليه صلى الله عليه وسلم فليس في سعة من الأخذ به حتى يعلم أن العمل على ظاهر الحديث إذ قد يكون منسوخاً بحديث غيره أو يكون ظاهره مخالفاً للأصول فيأول على ما يوافق الأصول أو يعارضه القياس أو يخالفه العمل المتصل إذ لا يمكن أن يتصل العمل من السلف بخلاف الحديث المرفوع إلا وقد علموا النسخ فيه وقامت عندهم الحجة بتركه. قال في الأصل: قال ابن وهب: كل صاحب حديث ليس له إمام في الفقه فهو ضال. ولولا أن الله عز وجل أنقذنا بمالك والليث لضللنا.

وعن الحارث بن أسد القفصي - وكان ثقة مستجاب الدعوة - قال أردنا وداع مالك فدخلت عليه أنا وابن وهب وابن القاسم فقال له ابن وهب أوصني فقال له اتق الله وانظر عمن تنقل، وقال لابن القاسم اتق الله وانشر ما سمعت. وقال لي اتق الله وعليك بتلاوة القرآن، قال الحارث فلم يرني أهلاً للعلم، قال ابنه: فلقد رأيته يُستفتى فلا يفتي، ويقول: لم يرني مالك أهلاً للعلم.

(ثم عماد الدين هو التقوى) وحاصلها امتثال الأمر واجتناب النهي. ويكفي المتقي أن الله معه وميسر أمره (فعن ذوي التقوى العلوم تروى) فلا ينبغي أن يؤخذ العلم إلا عن تقي، وقد ختم الترمذي كتاب الشمائل بما رواه عن ابن سيرين قال «إن هذا الحديث دين فانظروا عمن تأخذون دينكم» فلا ينبغي لصاحب العلم أن يكون إلا تقياً. قال سفيان: إن أنا عملت بما أعلم فأنا أعلم الناس. وإن لم أعمل بما أعلم فليس في الدنيا أجهل مني، وأورد الحديث في الجامع الصغير بلفظ «إن هذا العلم دين» الخ. جسوس - نقلاً عن المناوي - قوله العلم أي الشرعي الصادق بالتفسير والحديث والفقه وأصول الدين وأصول الفقه ويلحق بها آلتها. وأشار بقوله «فانظروا عمن تأخذون دينكم» إلى أن الحديث لكونه ديناً يجب إتقانه وعدم التساهل فيه. فإن

والحمدُ والشكر لرب العالمين      صلى وسلم على الهادي الأمين  
والآل والصحب وكل أسنى      بجاههم فاختم لنا بالحسنى  
وهب لنا التوفيق لاقتفا السنن      وطول عمر مع صحة البدن

التعويل في الدين على كل أحد تلاعب، ففي الإنجيل: هل يستطيع أعمى أن يقود أعمى؟ أليس يقعان كلاهما في بئر؟ فلا يؤخذ إلا عن العدول الثقات المتقين والعلماء العاملين وقد قال عليه السلام: «يحمل هذا الدين من كل خلف عدوله».

وفي جسوس -بعد كلام-: وإذا سبرت أحوال السلف والخلف لم تجد النفع يحصل غالبا والفلاح يدرك طالبا إلا إذا كان للشيخ من التقوى نصيب وافر. وعلى نصحه للطلبة دليل ظاهر.. إلى أن قال: وبالجملّة فالعلماء العاملون هم أهل الله الدالون عليه، والعارفون بجلاله وعظمته وبكيفية التعبد له، وهم الذين تكون النظرة فيهم عبادة. والأدب معهم وخدمتهم عبادة، وهم ورثة الأنبياء وخلفاء الرسل عليهم الصلاة والسلام. وطاعتهم طاعة لله ورسوله، وهم عبيد الله حقا وأوليائه، ومحل نظره من خلقه وبهم يرحم الله البلاد والعباد، وهم مع الله بقلوبهم وإن كانوا مع الناس بأبدانهم، فيكون لآخذ عنهم قسط ونصيب من وراثته صلى الله عليه وسلم؛ إذ الجميع منسوبون إليه ومستمدون منه صلى الله عليه وسلم. فما منهم إلا وهو سابح في نوره وممتد من بحوره على حسب مقامه، ويكفي في فضل لقائهم ما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم: «من صافح عالما صادقا فكأنما صافح نبيا مرسلا» أمانتنا الله على محبتهم وحشرنا في زميرتهم وجعلنا من المتمسكين بطريقهم وسنتهم آمين يا رب العالمين.

ولما أنعم الله تعالى بالإتمام.. ناسب أن يُشكرَ على الإنعام، وأن يصلّى على النبي صلى الله عليه وسلم لأداء حق الواسطة؛ لأنه الواسطة بين العبد وربّه في وصول نعمه إليه، فكل نعمة واصله إلى العبد هي على يده وبسببه صلى الله عليه وسلم فتأكد علينا أن نصلي ونسلم عليه أداء لبعض حقوقه الواجبة علينا، وإلا فلو كانت كل شعرة منا تصلي عليه صلى الله عليه وسلم بلسان فصيح من لدن خلقنا إلى أن نموت ما قمنا بمعشار العشر من حقه صلى؛ إذ هو السبب في نجاتنا من وحشة الكفر وحيارتنا لشرف الإيمان الموجب لسعادتنا الأبدية بحول الله تعالى وقوته فلذا قال:

(والحمد والشكر لرب العالمين صلى وسلم على الهادي الأمين والآل والصحب وكل أسنى بجاههم فاختم لنا بالحسنى وهب لنا التوفيق لاقتفا السنن وطول عمر مع

وأولنا سعادة الدارين      وتوبة تُزيل كل رين  
وعافنا في الدار ذي والآخرة      وفيهما احبنا مزايا فآخرة.

---

صحة البدن وأولنا سعادة الدارين وتوبة تزيل كل رين وعافنا في الدار ذي والآخرة  
وفيهما احبنا مزايا فآخرة.

هذا آخر ما يسر الله تعالى وضعه على هذا النظم والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا  
لنهدى لولا أن هدانا الله.

فالله يمن علينا بقبوله وينفع به كما نفع بأصوله ويجعله خالصا لوجهه الكريم بمنه  
وفضله العظيم العميم.

وكان الفراغ منه في الحادي والعشرين من رمضان سنة 1429 صلى الله على سيدنا  
محمد عدد خلقه ورضى نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته وعلى آله وصحبه أجمعين  
والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين وسلام على المرسلين والحمد لله رب  
العالمين.